

ב"ה

# התקשרות

קונטרס שבועי לאנ"ש חסידי חב"ד לחיזוק ההתקשרות  
לכ"ק אדמו"ר רבי מנחם מענדל בהרה"ק רלו"י מליובאוויטש  
זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

שיחות • אגרות • פניני חסידות לפה"ש • הלכות, מנהגים וטעמיהם • ניצוצות • זמנים

א'פא

ערב

שביעי-של-פסח

כ' בניסן התשע"ה



יוצא לאור עלידי

מכון ליובאוויטש שעליד

צעירי-אגודת-חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז

# מורה שיעור ללימוד היומי ברמב"ם

כ"א בניסן ה'תשע"ה - כ"ח בניסן ה'תשע"ה

| יום | יום בחודש | ג' פרקים ליום  | פרק א' ליום    | ספר-המצוות                            |
|-----|-----------|--|----------------|---------------------------------------|
| ו'  | כ"א בניסן | הלכות ערכין וחרמין פרק ב-ד.  | הל' שבת פרק ט. | מ"ע קטו. קטז. קיז.                    |
| ש"ק | כ"ב בניסן | פרק ה-ז.   | פרק י.         | מ"ע קמה. מל"ת קי.                     |
| א'  | כ"ג בניסן | פרק ח. תהי ידך וגוי. ספר זרעים והוא ספר שביעי.. הלכות כלאים.. בפרקים אלו. פרק א-ב. | פרק יא.        | מל"ת קיא. רטו.                        |
| ב'  | כ"ד בניסן | פרק ג-ה.   | פרק יב.        | מל"ת רטז.                             |
| ג'  | כ"ה בניסן | פרק ו-ח.   | פרק יג.        | מל"ת ריז. ריח.                        |
| ד'  | כ"ו בניסן | פרק ט-י. הלכות מתנות עניים.. בפרקים אלו. פרק א.                                    | פרק יד.        | מל"ת מב. מ"ע קכ. מל"ת רי.             |
| ה'  | כ"ז בניסן | פרק ב-ד.   | פרק טו.        | מ"ע קכא. מל"ת ריא. מ"ע קכג. מל"ת ריב. |
| ו'  | כ"ח בניסן | פרק ה-ז.   | פרק טז.        | מ"ע קכד. מל"ת ריג. מ"ע קכב. מל"ת ריד. |

## זמני השבוע\*

| צאת הכוכבים | שקיעת החמה**** | מנחה גדולה | חצות היום והלילה | סוף זמן ק"ש | זריחת החמה | זמן ציצית ותפילין | עלות השחר**       |                    | תאריך          |
|-------------|----------------|------------|------------------|-------------|------------|-------------------|-------------------|--------------------|----------------|
|             |                |            |                  |             |            |                   | 72 ד' לפני הזריחה | 120 ד' לפני הזריחה |                |
| 7.30        | 7.05.9         | 1.14       | 12.43            | 9.29        | 6.26       | 5.27              | 5.05              | 4.14               | ו', כ"א בניסן  |
| 7.31        | 7.06.5         | 1.14       | 12.42            | 9.28        | 6.25       | 5.26              | 5.03              | 4.12               | ש"ק, כ"ב בניסן |
| 7.32        | 7.07.2         | 1.14       | 12.42            | 9.27        | 6.24       | 5.25              | 5.02              | 4.10               | א', כ"ג בניסן  |
| 7.33        | 7.07.9         | 1.14       | 12.42            | 9.27        | 6.22       | 5.23              | 5.01              | 4.09               | ב', כ"ד בניסן  |
| 7.33        | 7.08.6         | 1.14       | 12.41            | 9.26        | 6.21       | 5.22              | 4.59              | 4.07               | ג', כ"ה בניסן  |
| 7.34        | 7.09.3         | 1.14       | 12.41            | 9.25        | 6.20       | 5.21              | 4.58              | 4.06               | ד', כ"ו בניסן  |
| 7.35        | 7.10.0         | 1.13       | 12.41            | 9.24        | 6.19       | 5.19              | 4.57              | 4.04               | ה', כ"ז בניסן  |
| 7.36        | 7.10.7         | 1.13       | 12.41            | 9.24        | 6.18       | 5.18              | 4.55              | 4.02               | ו', כ"ח בניסן  |

\* הזמנים מתייחסים לאזור המרכז. באזור ההרים והעמקים יש שינויים שעשויים להגיע למספר דקות.  
 \*\* לגבי זמן עלות השחר הנהוג בחב"ד קיימות שלוש דעות. הבאנו את הזמנים לפי הדעה המוקדמת ביותר והמאוחרת ביותר, וראוי להחמיר לפי העניין.  
 \*\*\* זמני השקיעה כאן הם לפי השקיעה הנראית. אולם אדה"י בסידורו (יסדר הכנסת שבת) מכיר בשקיעה האמיתית, המאוחרת ממנה "בכמו ארבע מינוטין" (לשון אדה"ז שם. שיעור התלוי במיקום ובעונות השנה).

## זמני הדלקת הנרות וצאת השבת

| פרשת  |      | ירושלים |      | תל-אביב |      | חיפה  |      | באר-שבע |      |
|-------|------|---------|------|---------|------|-------|------|---------|------|
| הדה"נ | צה"ש | הדה"נ   | צה"ש | הדה"נ   | צה"ש | הדה"נ | צה"ש | הדה"נ   | צה"ש |
| 6:28  | -    | 6:43    | -    | 6:35    | -    | 6:45  | -    | 6:45    | -    |
| 6:29  | 7:43 | 6:44    | 7:45 | 6:36    | 7:45 | 7:45  | 6:46 | 7:44    | 6:46 |
| 6:33  | 7:48 | 6:49    | 7:50 | 6:41    | 7:50 | 7:50  | 6:51 | 7:50    | 6:51 |

עורך אחראי: לוי צחק שייקביץ • עורך: נחמיה קפלון • הגהה: יוסף צחק אולידורט

מו"ל: מכון ליובאוויטש שעליד צעירי אגודת חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז

יו"ר: הרב יוסף צחק הכהן אהרונב

כתובת: ת"ד 14 כפר חב"ד 6084000, טל' 03-9607588, פקס: 03-9606169

www.chabad.org.il דואר אלקטרוני: chabad@chabad.org.il ISSN 0793-7474 אינטרנט:

# סעודת משיח שייכת לכל אחד

מעלת החסידות על מוסר, בהתעסקות ב"ועשה טוב" והמשכת אור  
 • העניין העיקרי בד' כוסות הוא שייכותן לגאולה העתידה, והרי הזמן  
 המתאים לכך במיוחד הוא באחרון של פסח • גילוי הגאולה הוא על-  
 ידי הפצת פנימיות התורה, ולכן התמימים שייכים למנהג זה במיוחד •  
 בדורנו, כל בני ישראל הרוצים לקרב את משיח, שייכים למנהג שתיית  
 ד' כוסות בסעודת משיח • משיחת כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

נשאר תלמידים לעולם<sup>5</sup>, עד ביאת המשיח ועד  
 בכלל.

ב. כל עניין - יש לו מקור בנגלה. וכן הוא בנוגע  
 למנהג שתיית ד' כוסות באחרון של פסח, שגם  
 למנהג זה ודאי שיש מקום בנגלה.  
 ובפרטיות יותר:

במנהג זה - ישנם כמה וכמה פרטים: א) המנהג  
 הוא באחרון של פסח, ב) באחרון של פסח גופא -  
 בסעודת משיח, ג) קשור עם המספר דד' כוסות, ד)  
 שייך לתלמידי התמימים.  
 וכל פרט מפרטים אלו - יש לו בודאי מקור  
 בנגלה.

ג. בטעם המנהג - יש לומר בדרך אפשר:  
 בנוגע לעניין ד' כוסות שמצינו לבילי הסדר, שבו  
 ישנו החיוב לשתות ד' כוסות - נקטינן שהיא תקנת  
 חכמים<sup>6</sup>.

א. כ"ק' מו"ח אדמו"ר סיפר<sup>2</sup>, שבשנת תרס"ו אכל  
 כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע סעודת אחרון של  
 פסח ביחד עם התלמידים, וציווה לתת לכל תלמיד  
 ד' כוסות. ואמר אז: דאָס איז סעודת משיח [=זוהי  
 סעודת משיח].

ומובן, שההוראה היתה לא רק עבור שנה ההיא,  
 כי אם אז גילה אדמו"ר נ"ע את ההנהגה הראויה  
 עבור כל השנים. ולכן ישנו גם עתה תלמידי  
 הישיבה ד' כוסות<sup>3</sup>.

וכיוון ש"קדושה לא זזה ממקומה"<sup>4</sup> [. . .] הרי  
 ההוראה שתלמידי הישיבה צריכים לשתות ד'  
 כוסות היא - לא רק לאלו הלומדים עתה בישיבה  
 דווקא, אלא הכוונה היא גם לאלו שלמדו מלפנים  
 בתומכי־תמימים, שכן, להיותם תלמידים בעבר,

(1) תוכן מקוצר משיחה זו - הוגה ע"י כ"ק אדמו"ר (בלה"ק),  
 ונדפס בלקו"ש ח"ד ע' 1299.

(2) שיחת יום אחש"פ תרח"ץ סכ"ג (סה"ש תרח"ץ ע' 277) -  
 נעתק ב"היום יום" כב ניסן (אחש"פ).

(3) ראה גם שיחת אחש"פ תשי"ג ס"ל (תורת מנחם - התוועדויות  
 ח"ח ע' 117).

(4) ראה ע"ח ש"ד פ"ג. של"ד פ"ג. של"ה פ"א. תניא אגה"ק ביאור  
 לסי' זך (קמו, א).

(5) ראה גם תורת מנחם - התוועדויות ח"ד ע' 315 ואילך.  
 (6) ראה פסחים קיז, סע"ב. שו"ע אדה"ז או"ח סתע"ב סי"ד.



ושייכות ד' הכוסות שלעתיד לחג הפסח – מובן על-פי הידוע<sup>18</sup> שביציאת מצרים נפתח הצינור גם לגאולה העתידה. ומזה מובן (במכל שכן) עניין הד' כוסות באחרון של פסח, בסופו של יום<sup>19</sup>, בסעודת משיח, שהוא כדי לעורר את גילוי הד' כוסות של לעתיד.

#### ד. וביאור העניין בפרטיות יותר:

מבואר בתניא<sup>20</sup>, שכל הגילויים דלעתיד תלויים בעבודתנו עכשיו, "כל זמן משך הגלות". והיינו שעתה, בזמן הגלות, יש צורך לפעול ולהתכונן לקבל את העניינים דלעתיד. וההכנה אינה רק לטהר את עצמו ולהסיר את הדברים המונעים לגילוי דלעתיד, על-ידי העבודה ב"סור מרע", אלא גם לעורר ולהמשיך את הגילויים דלעתיד.

ועניין זה – הפעולה באופן של המשכת אור – הוא החידוש של תורת החסידות:

בעבודת<sup>21</sup> ה' ישנם שני אופנים: א) "סור מרע", ב) "ועשה טוב", דהיינו שהוא עוסק בעיקרו ב"עשה טוב", ובמילא אין לו שום שייכות לרע.

החילוק בין שני דרכים אלו בעבודה הוא, בכלל, החילוק בין דרך המוסר לדרך החסידות<sup>22</sup>:

מוסר הוא (בעיקרו) דרך של "סור מרע". הוא מתבונן בעניין "רע ומר עזבך את הוי"<sup>23</sup>, איך שצד השמאל, יצר הרע, הוא לא טוב, וממילא הרי הוא דוחה אותו, באופן ד"סור", על-ידי תעניות וסיגופים.

אבל חסידות – מתעסקת בעיקרה עם התבוננות בטוב. חסידות מבארת ומדברת אודות הטוב טעם באלקות, גודל מעלתה ונעימותה ("די געהויבנקייט און געשמאַקייט") של נשמה, ובשעה שמכיר ומרגיש עניין זה – במילא אין לו שום שייכות לרע. והאופן באי-השייכות לרע הוא שונה מהאופן שעל-ידי דרך המוסר, כי על-ידי העבודה ד"סור מרע" כפי שהוא על-פי מוסר, אינו מתעלה למעלה

אמנם בירושלמי<sup>7</sup> (לפי גירסא אחת)<sup>8</sup> מצינו שלמדים עניין זה מן הכתוב [אלא שגם בדברי הירושלמי מפרשים שאין זה אלא אסמכתא, מלבד אחד מחכמי פולין דסבירא ליה שהוא מדאורייתא ממש<sup>9</sup>] – "כנגד ארבע כוסות של פרעה, וכוס<sup>10</sup> פרעה בידי, ואשחט אותם אל כוס פרעה, ואתן את הכוס על-ידי פרעה, ונתת כוס פרעה בידו וגו'" (ועל דרך זה במדרש<sup>11</sup>),

והרי בחלום של שר המשקים (שבו נזכרו ד' הכוסות של פרעה) מרומז עניין ד(גלות ו)גאולת מצרים, כמו שכתוב<sup>12</sup> "ובגפן שלשה שריגים", ואיתא בחולין<sup>13</sup> "גפן אלו ישראל וכו' עלתה נצה, הגיע זמנן של ישראל להגאל", וכדאיתא במדרש<sup>13</sup>: "אמר לו (יוסף לשר המשקים) את בשרתני בשורה טובה (שבני-ישראל עתידין ליגאל) אף אני אבשרך בשורה טובה", דהיינו שיוסף שילם לו על בשורת הגאולה (הרמוזה בחלום) בפתרון חלומו,

[..] וכיוון שבחלום של שר המשקים, שבו מרומז עניין גלות וגאולת מצרים, נזכרה ד' פעמים תיבת "כוס" – שותים ד' כוסות בליל פסח.

ועוד מאן-דאמר בירושלמי (ובמדרש) שם: "כנגד ארבעה כוסות של פורענות שהקב"ה עתיד להשקות את אמות העולם. . . וכנגדן עתיד הקב"ה להשקות את ישראל ארבע כוסות של נחמות, ה' מנת חלקי וכוס<sup>14</sup>, דשנת בשמן ראשי כוסי רוי<sup>15</sup>, והדין כוס ישועות אשא<sup>16</sup>, תרין".

ואין זו פלוגתא, אלא המאן-דאמר השני מוסיף על הראשון: המאן-דאמר הא' מבאר את השייכות של ד' הכוסות לעניין יציאת מצרים, והמאן-דאמר הב' מוסיף לבאר גם את השייכות לגאולה העתידה<sup>17</sup>.

(7) פסחים פ"י ה"א.

(8) ראה עיטור סדר ד' כוסות בשם הירושלמי שם: מנין לארבעה כוסות מן התורה. ובירושלמי לפנינו אין התיבות "מן התורה".

(9) ראה כלי חמדה (לר' מאיר דן פלאצקי) ר"פ וארא.

(10) וישב מ, י"ג.

(11) ב"ר פפ"ח, ה.

(12) שם, י"ד.

(13) צב, א. וראה ב"ר שם.

(14) תהלים טז, ה.

(15) שם כג, ה.

(16) שם קטז, יג.

(17) ראה פ"י פני משה לירושלמי שם.

(18) ד"ה כימי צאתך דאחש"פ תש"ח רפ"ב (סה"מ תש"ח ע' 164).

(19) ראה גם לקו"ש ח"ד ס"ע 1298.

(20) רפ"ז.

(21) מכאן עד סו"ה – הוגה על-ידי הרבי באידיש [נדפס בלקו"ש ח"ב ס"ע 471 ואילך].

(22) ראה גם תורת מנחם – התוועדויות חט"ו ע' 144 ואילך. וש"נ.

(23) ירמ"ב, ב, יט.



הגלות הוא לא רק להסיר את הדברים המונעים את ביאת המשיח, אלא גם לפעול את המשכת האורות והגילויים של לעתיד.

וכמו בנוגע לכל העניינים לעתיד – כן הוא גם בנוגע לעניין ד' כוסות ברוחניות שיהיה לעתיד ("ארבעה כוסות של פורענות... ארבעה כוסות של נחמות"), שגם עניין זה נפעל על-ידי ההכנה לזה בזמן הגלות.

וזהו תוכן עניין שתיית ד' כוסות באחרון של פסח, שעל-ידי שתיית הד' כוסות (בגשמיות) ממשיכים וממהרים את גילוי הד' כוסות דלעתיד, שיומשך למטה בפועל ממש.

ועל דרך הידוע<sup>30</sup> בטעם שהנביאים הוצרכו (על-פי ציווי הקב"ה) לעשות פעולות בגשמיות מתאים לעניין נבואתם, בכדי למהר ולהמשיך את הנבואה בגשמיות. ועל דרך זה כותב אדמו"ר הזקן<sup>31</sup> אודות מורו הרב המגיד, ש"היה נוהג כשנפלה לו איזה השגה במוחו היה אומר בפה אף שלא יבינו השומעים כל כך... בכדי להמשיך את ההשגה שנפלה לו בזה העולם בבחינת יציאת הדיבור".

ז. על-פי זה יובן גם הטעם שזמנם של ד' כוסות אלו הוא באחרון של פסח, ובסעודת משיח: ענינו של חג הפסח בכלל – הוא עניין הגאולה, כולל גם הגאולה העתידה, שהרי בגאולת מצרים כלולה ומרומזת גם הגאולה העתידה (כנ"ל). ובפסח גופא – קשור עניין הגאולה בפרט עם הזמן של ימים אחרונים של פסח, כידוע שהימים הראשונים דפסח שייכים לגאולת מצרים, והימים האחרונים – שביעי של פסח ואחרון של פסח – לגאולה העתידה, וכמו שאמר הצמח צדק<sup>32</sup> שמטעם זה אין מברכים שהחיינו בשביעי של פסח, כיוון שיום זה שייך לגאולה העתידה, ואין לברך שהחיינו אלא על עניין שנמצא כבר עתה.

ובימים האחרונים דחג הפסח גופא – הרי

30 ראה דרשות הר"ן דרוש ב. רמב"ן לך לך יב, ו. לבוש על הרקאנטי לך לך שם.

31 מאמרי אדה"ז הקצרים ע' תסד. וש"נ.

32 שיחת אחש"פ ה'ש"ת ס"ג (סה"ש קי"ח ה'ש"ת ע' 72). וראה לקו"ש חל"ז ע' 15 ואילך. וש"נ. וראה גם שיחת אחש"פ דאשתקד בתחלתה (תורת מנחם – התועדויות ח"ד ע' 26 ואילך).

יותר; הוא נשאר במקומו, ומכיוון שנשאר במקומו – הרי בכדי להישמר שלא ייפול, חסו־שלו־ם, מוכרח הוא לשבור את הגוף על-ידי תעניות וסיגופים.

מה שאין כן על-ידי עבודת החסידות, שעוסק בטוב, התבוננות והעמקת הדעת באלקות וכו' – הרי הוא מתעלה למעלה יותר מצד האור האלוקי המאיר בו במוחו ולבו, שעל-ידי זה נעשים גם הם מאירים יותר, ואפשר בקל יותר לעבוד בהם ועל-ידם את הקב"ה. ובמילא אינו צריך לשבור את הגוף, כידוע פירוש הבעל שם טוב<sup>24</sup> על הפסוק<sup>25</sup> "עזב תעזוב עמו", שצריך לעבוד את הקב"ה עם הגוף עצמו, כיוון שגופו עצמו נעשה נעלה וזך יותר ("העכער און איידעלער")<sup>26</sup>.

ה. [ . ] פעם שאלו<sup>27</sup> – כמדומה, את הבעל שם טוב – מה חידשה החסידות על אלו שקדמו לה, ה"ראשית חכמה", של"ה כו', שגם הם מיוסדים על הקבלה?

וענה במשל:

בשעה שגנב בא לגנוב – ישנם שני אופנים כיצד בעל-הבית נשמר ממנו:

אופן אחד הוא, שבעל הבית מתחיל לצעוק, והגנב נבהל ובורח. אבל אף-על-פי-כן, הרי שייך שהגנב יבוא שוב לגנוב.

וישנו אופן שני, שבעל הבית תופס את הגנב, ופועל עליו<sup>28</sup> שיחדל להיות גנב. וזהו – סיים – חידושה של החסידות על קודמיה<sup>29</sup>.

ו. ועל-פי המבואר לעיל, שעיקר העבודה היא בקו של "ועשה טוב" – מובן הטעם שעניין ההכנה בזמן

24 ראה כתר שם טוב (הוצאת תשנ"ט) בהוספות סכ"א. וש"נ (נעתק ב"היום יום" כח שבט).

25 משפטים כג, ה.

26 ועד"ז בנוגע לעניינים הגשמיים ודברי הרשות – שבהם גופא מקיים את הציווי "בכל דרכיך דעה" (משלי ג, ו). ועד"ז שמצינו (יומא פו, ב) בנוגע לתשובה, ש"זדונות נעשו לו כזכיות", ו"אתהפכת חשוכא לנהורא" (ראה זח"א ד, א מהנחה בלתי מוגה).

27 שיחת יום שש"פ תרצ"ו ס"ו (סה"ש תרצ"ו ע' 131). וראה כתר שם טוב (הוצאת תשנ"ט) בהוספות סשצ"ו. וש"נ.

28 ע"י שמדבר עמו באופן של קירוב (מהנחה בלתי מוגה).

29 וכן ענה כ"ק מו"ח אדמו"ר כששאלוהו שאלה זו לפני עשרים שנה (מהנחה בלתי מוגה).



התורה, שעניין "קאתי מר" בא עליידי "פוצו מעינותיך חוצה",

הרי מובן, שכאשר מדובר בעניין של קירוב ביאת המשיח - שייך הדבר ביותר לתלמידי התמימים, שהם לומדים נגלה וחסידות בפועל, ומחברים את גליא דתורה עם פנימיות התורה יחד בפועל [ . ]. ולכן שייכים הם יותר לעניין שתיית ד' כוסות, שהוא כדי להמשיך את הד' כוסות דלעתיד.

ט. אמנם, כאמור לעיל, אין הכוונה בזה דוקא לאלו הלומדים עתה בישיבה, אלא גם לאלו שלמדו בישיבה מלפנים, כיוון ש"קדושה לא זזה ממקומה". ואפילו אם הם סבורים כ"דעת תחתון", ובדעתם כבר עזבו את הישיבה - הרי האמת אינו כן, דמכיוון ש"צדיקים דומים לבוראם"<sup>38</sup>, הרי כשם שבנוגע להקב"ה "לא ידח ממנו נדח"<sup>39</sup>, כן הוא גם בנוגע לכ"ק מו"ח אדמו"ר, שכל מי שהיתה לו שייכות אליו, ולמד בישיבתו, הרי זה "אבוד" ("איז פאַרפאַלן")... אלא הוא נשאר תלמיד לעולם.

י. [ציוה לנגן "עסן עסט זיך", ואחר כך המשיך:] כל האמור לעיל בעניין שייכותו של מנהג זה לתלמידי התמימים דווקא - כן היה בעבר. אבל עתה, כשמתקרבים יותר לביאת המשיח, וממילא נעשה עניין "פוצו מעינותיך חוצה" יותר ויותר [ . ]. - הרי עתה כל בניישראל יש להם שייכות לתורת החסידות (ובפרט אלו שלמדו במוסדותיו של הרבי, שעניין זה נשאר בהם לעולם ועד, כנ"ל),

ולכן נכון הדבר, שגם אלו שלא זכו ללמוד בתומכי תמימים, אבל רצונם שמיח יבוא בהקדם - ישתו גם הם את הד' כוסות<sup>40</sup>.

(קטעים מהתועדות אחרון של פסח ה'תשט"ז. תורת מנחם כרך 20, עמ' 230-237)

זה בעיקר באחרון של פסח, כיוון שיום זה שייך במיוחד למשיח, שלכן מפטירין ביום זה בעניין "ויצא חוטר מגזע ישי"<sup>33</sup>.

ובאחרון של פסח גופא - הרי הזמן לזה הוא ב"סעודת משיח".

פ. [כ"ק אדמו"ר ציוה לנגן "כָּאָטְש מי כודי", ואחר כך המשיך:]

ועתה יתבאר הטעם שהוראה זו (על דבר שתיית ד' כוסות ב"סעודת משיח") שייכת לתלמידי התמימים דווקא:

בפשטות אפשר לומר, שלאמיתו של דבר שייך עניין זה לכל אחד ואחד, אלא שנתגלה לתלמידי התמימים. וכפי שמצינו בנוגע לכמה וכמה מנהגים, שאף שהם שייכים לכל אחד ואחד, מכל מקום לא פרסמום ברבים. וישנם מנהגים שהבחינו בהם אצל רבותינו נשיאנו, אבל, עד שבא משהו ושאל אם זוהי הוראה לרבים, והשיבו לחיוב, לא אמרו דבר בנוגע לעניין זה.

ובמילא יתכן שכן הוא גם בנוגע למנהג שתיית ד' כוסות, שלאמיתו של דבר שייך הוא לכל אחד ואחד, אלא שלא גילו על דבר זה. ורק לתלמידי התמימים, שהם הבנים<sup>34</sup>, כדאיתא בספרי<sup>35</sup> "בנים אלו התלמידים", והרי לבן נותנים הכול ("א קינד גיט מען דאָך אַלץ") - אמרו מנהג זה.

אמנם, על-פי המבואר לעיל שעניין שתיית ד' כוסות באחרון של פסח הוא כדי לקרב את ביאת המשיח - יובן שעניין זה שייך בעיקר לתלמידי התמימים:

כיוון שכל העניינים נמשכים עליידי התורה, כמאמר רז"ל "אסתכל באורייתא וברא עלמא"<sup>36</sup>, ו"התורה אומרת אני הייתי כלי אומנתו של הקב"ה"<sup>37</sup>, ובכלל זה גם ביאת המשיח, שגם היא באה עליידי התורה, ובפרטיות - עליידי פנימיות

(33) ישע"י יא, א. וראה לקו"ש חכ"ב ע' 35. וש"נ.

(34) ראה אגרות יקודש אדמו"ר מהורי"צ חי"ב ע' ריד, ובהנסמן שם.

(35) ואתחנן ו, ז.

(36) זח"ב קסא, רע"ב.

(37) ב"ר בתחלתו.

(38) רות רבה פ"ד, ג. וראה ב"ר פס"ז, ח. במדב"ר פ"י, ה. אסת"ר פ"ו, ב.

(39) ע"פ ש"ב יד, יד. וראה תניא ספ"ל ט. הל' ת"ת לאדה"ז פ"ד סה"ג.

(40) ראה גם מכתב כ"ט אייר שנה זו (אגרות יקודש חי"ג ע' קכא).

# ביאת המשיח בפנימיות

## להתכונן ולהכין את הסביבה

כללות העבודה ד"אחרון של פסח" קשורה עם הגאולה העתידה בביאת משיח צדקנו. ונתבאר שעניין זה מודגש ביותר בדורנו זה – דרא דעקבתא דמשיחא.

ועל-פי זה מובן שבדורנו זה ישנה עבודה חדשה ומיוחדת, שהיא בבחינת «קדשי שעה» – היינו, שכל אחד ואחד מישראל צריך להתכונן בעצמו ולהכין את הסביבה כולה לקבלת פני משיח צדקנו. דהנה, עבודת ההכנה לביאת משיח צדקנו לא היתה שייכת כל-כך לפני עשר שנים (וכיוצא בזה), והראיה – שמשיח צדקנו לא בא במשך תקופה הנ"ל, ואילו בימינו אלו שייך עניין זה ביותר (ולכן, הרי זה "קדשי שעה"), כי משיח צדקנו בא בקרוב ממש, והראיה – שהרי "אחכה לו בכל יום שיבוא", וכפי שאומרים בכל תפילה (כמה פעמים בכל יום) "ותחזינה עינינו בשוכך לציון" – ואין עניין יוצא מידי פשוטו! ובפרט כאשר נמצאים בסיום "אחרון של פסח", ומתכוננים להתפלל תפילת מעריב, ולומר "את צמח דוד עבדך מהרה תצמיח"!

ואדרבה: ב"אחרון של פסח" מודגש כללות העניין דביאת משיח צדקנו עוד יותר מאשר אמירת "את צמח דוד עבדך מהרה תצמיח" (שבתפילת מעריב במוצאי יום-טוב) – כי ב"אחרון של פסח" אוכלים "סעודת משיח", היינו, שכללות העניין דביאת משיח צדקנו חודר בפנימיותו, ועד שנעשה דם ובשר כבשרו. זוהי השייכות המיוחדת ד"קדשי שעה" אלו (עבודת ההכנה לביאת משיח צדקנו) עם "אחרון של פסח" – כי בדורנו זה גופא מודגשת העבודה ד"קדשי שעה" ב"אחרון של פסח", שאז אוכלים "סעודת משיח".

(מהתועדות אחרון-של-פסח ה'תשמ"ב. התועדות תשמ"ב כרך ג, עמ' 1299)

## ההבדל בין משה רבינו למשיח צדקנו...

כ"ק מו"ח אדמו"ר אומר באחת משיחותיו: שביעי-של-פסח קשור עם משה רבינו, ולכן קורין בו "אז ישיר משה" ... ואחרון-של-פסח קשור עם משיח, ולכן קורין בו (בהפטרה) "ויצא חוטר מגזע ישי וגו'". משה ומשיח שייכים זה לזה, ועד ש"גואל ראשון (משה) הוא גואל אחרון" (משיח) ... שהחילוק ביחס לשבטים [שמשה הוא משבט לוי, ומשיח ("חוטר מגזע ישי") הוא משבט יהודה] הוא רק בחיצוניות, אבל בפנימיות, "גואל ראשון הוא גואל אחרון". ויש מעלה מיוחדת לכל אחד מהם.

באחד הביכלאך ישנו סיפור, שפעם אמר הצמח-צדק דרוש שהיה משמע ממנו שמעלת משה רבינו גדולה ממעלת משיח, חלשה דעתו ונתנמנם, ובא אליו רבינו הזקן (בחלומו) ואמר לו שיש מעלה במשה ויש מעלה במשיח: משה היה "א פראקטיקער דאָקטאָר" (רופא בעל ניסיון מעשי), ולכן ניתנו על-ידו מצוות מעשיות, ואילו משיח אינו "פראַקטיקער דאָקטאָר", כי אם, שעל-ידו תתגלה פנימיות התורה.

(משיחת אחרון של פסח תשי"א, תורת מנחם כרך ג, עמ' 39)

## שמיני שמונה – ו'משיח' שנמשח בשמן

"שמיני" רומז לכינור של ימות המשיח שהוא משמונה נימין... וכאשר קוראים אותה שמונה פעמים, ישנה ב"שמיני" גופא – שלימות של שמונה, על-דרך "ניסי נסים", דילוג על גבי פתח ופסח דילוג. וזה פועל שתהיה שנה שמנה, גם מלשון שמן, שזה קאי על משיח, על שם משיחתו בשמן, כמו שכתוב "מצאתי דוד עבדי בשמן קדשי משחתו"...

(משיחת אחרון של פסח תשמ"ח, התועדות תשמ"ח חלק ג, עמ' 150)

# הסופר ר' אברהם אליהו (מוקוטובסקי) כי טוב

**עסקן, איש חינוך וסופר דגול, שעבר במהלך השנים מעסקנות  
ציבורית לכתובת ספרים • למרות ההערכה שביטא הרבי להשפעת  
ספריו, רצה לראותו ממשיך בעסקנות ציבורית בשל המצוקה הגדולה  
בעיות השעה • רשימה ראשונה**

לו חוגים רבים לפתקים בקלפי, והוא התנתק מחיים הציבוריים, התכנס בביתו ושקד על ספריו. דמות חדשה הפציעה – ר' אליהו כי טוב – הסופר. בזה אחר זה הופיעו ספריו החסידיים-חינוכיים 'במעונות אריות', 'כחודו של מחט', 'בחסד עליון' 'הפנתח שער' ו'כתר מלכות'. בעולם היהודי התפרסם במיוחד בשל ספריו 'איש וביתו', ו'ספר התודעה'. ייזכר לטובה חתנו ר' חנוך בן ארזה ז"ל שהיה יד ימינו בחייו וטרח בההדרת ספרי חותנו אחר פטירתו.

## לנוס מהמערכה הציבורית!?

כבר בשנת תשי"ג ביקר הרב מוקוטובסקי אצל הרבי, ששוחח עמו על "מהפכת התשובה" שתבוא לעולם: הלהט הלא־דתי של ה'להכעיס' יעלם מן האופנה, ובסופו של דבר רבים מבין הצעירים ישונו בתשובה (הרב טוביה שי' בלוי – 'הרבי' עמ' 307 ואילך).

בין השאר התבטא הרבי: "לו היו לי כמה עשרות צעירים, שהיו חודרים מעבר למסך ה'שומר הצעיר', הייתי כבר מחולל שם מהפכה" (הרב צבי שי' גרינוולד – 'התקשרות' גליון תרצ"ב ש"פ וירא תשס"ח)).

בעל אישיות מיוחדת היה ר' אברהם אליהו כי טוב, שנולד בוורשה בג' ניסן תער"ב ונפטר בירושלים ת"ו בו' אדר א' תשל"ו. אביו, ר' מיכאל, נמנה על חסידי האדמו"ר רבי צדוק הכהן מלובלין, שימש כמלמד תינוקות של בית רבן, ובנו המשיך במלאכה זאת מגיל צעיר. בשנת תרצ"ה עלה לירושלים עם אשתו וילדיו הקטנים, ואז נחשף לקשייו של הפועל החרדי שהתקשה להשיג את פרנסתו אם לא היה מצויד ב'פנקס האדום' של ההסתדרות הכללית.

יחד עם חבריו, ר' אברהם טרגר ור' אברהם פרשן, ייסדו את "הסתדרות פאג"י" (אין להחליף בינם ל'תנועת פועלי אגודת ישראל' של ר' בנימין מינץ והרב קלמן כהנא), במטרה להקים מפעלי תעשייה ומלאכה בהם יועסקו יהודים חרדים. בהמשך התרחבה הפעילות וכללה מפעלי שיכון דוגמת 'שיכון פאג"י'. ר' אברהם ערך והשתתף בקביעות בביטאון "הקול" של התנועה, עיתון שנקט קו אידיאולוגי ברור כנגד תענועי השלטונות ורדיפת הדת – שם הופיעו לראשונה סיפוריו החסידיים. בשנת תש"א יסד את תלמוד־תורה 'שילה' בירושלים אותו אף ניהל כשמונה שנים.

ר' אברהם ניסה את כוחו פעמיים בריצה ל'כנסת', אך לא הצליח לתרגם את האהבה והערצה שרכשו





ובינתיים התעייף ר' אברהם אליהו מעסקנות. בליקוטי שיחות כרך י"ב (עמ' 203) נדפס הקטע דלהלן – "ממכתב י"א ניסן תשי"ז" – שכל הנראה וקרוב לודאי מוען אל הרב אליהו מוקוטובסקי – כ"טוב:

## צרכי ציבור נחוצים יותר

ב"יחידות" הרה"ח ר' טוביה שי' בלוי בחודש תשרי תשכ"ג שאל את הרבי (מקדש מלך' כרך ד' עמ' תיג"ד), כי מכיון שהוצע לו על ידי ר' אברהם מוקוטובסקי להשתלב בפרויקט של עריכת גמרא, בה יופיעו 'מפרשים' ליד כל קטע בגמרא, אך ייערך בעיבוד קצת (מודרני) למען ירוץ הקורא בו (השואל הראה לרבי דוגמה) [האם נכון הדבר?]. הרבי הגיב: משימה יפה במאוד... אך המשיך:

מה עמו (=מוקוטובסקי) עצמו? האם הוא כבר לאחר ה'בירור'? והאם לא שייך לפעול עליו שיחזור לעסוק בצרכי ציבור?

באותו חורף ביקר הרב מוקוטובסקי עצמו אצל הרבי, גם נוכח בהתוועדות ונהנה מאוד, הרבי אף הורה לו לומר "לחיים" וכן נתן לו "מזונות" (ראה 'משבחי רבי', אה"ק תש"ס, עמ' 141).

באחת היחידויות (אולי באותו חורף) תבע ממנו הרבי לשוב לפעילות ציבורית, והוא שאל את הרבי, האם מתוכן התביעה משמע שאין הרבי דיי מרוצה מספריו.

תוכן תגובת הרבי היה:

האם צריכים לספר לי מה פעל הספר שהוצאת לאור 'איש וביתו' בהרבה מבתי ישראל?... ובכל זאת – למרות חשיבותם הרבה של הספרים – אלה יכולים להיערך [על-יד] מכון וכיוצא בזה, אך עסקנות בצרכי ציבור היא דרישת השעה!...

...על-פי השמועות המגיעות לכאן, נראה שזה זמן רב ביותר אשר כ' [=כבודו] משך ידיו מעסקנות בצרכי ציבור, כהרגלו מאז (מלבד הוצאה לאור של ספרים). ומובנת הפליאה מתופעה הכי מצערת ומכאיבה זו. האומנם לדעת כ' עתה היא שעת הכושר לנוס מן המערכה? או שלדעתו אכשור דרא? [=הוכשר הדור – על פי יבמות לט, ב (וברש"י)] וקא סלקא דעתך [=ומה שעולה במחשבתו כאילו] שעסקנות רצויה אין מצליחה עתה, וכן לא תעמולה ליראת שמים לתורה ומצוותיה – מופרכת בהחלט על-ידי המציאות. ובפרט אשר מי מאתנו תוכן לבות בניישראל, אשר חסו שלום לא ישמעו לקול מוכיח על-פי דרך התורה, גם אם ידבר אליהם השכם והערב, וכמאמר רז"ל הוכח תוכיח עד מאה פעמים, ובדברים היוצאים מן הלב.

"מה שכן ברור", ממשיך הרבי וכותב, "אשר העדר העסקנות בודאי שלא תוסיף דבר להטבת המצב ביהדות ותורה ומצוות". ומוסיף להבהיר:

היה מצב איום ונורא רחמנא ליצלן בימי יחזקאל (קאפיטל ח"ט) שמאז אנשי כנסת הגדולה לא היה עוד כמוהו (יומא סט, ב). ובכל זאת ידוע סיפור חז"ל (שבת נה, א), אשר אפילו בהתבוננות קלה בו, תסמונה שערות ראש איש הישראלי.

ומסיים הרבי:

אולי אין הסגנון דיפלומטי או מנומס כדי צרכו – אבל בודאי שאין החריפות מספיקה כלל בערך הצרה ומצוקה בה עניני יהדות נמצאים בכ"מ [=בכל מקום].

להתבטאות הרבי "מופרכת בהחלט על-



## הפצת היהדות: הוראות מיוחדות

החובה לקרב יהודים לתורה ואיך לעשות זאת - לאור תורתו והדרכותיו של כ"ק אדמו"ר מליובאוויטש

הוצאת צאגו"ח • 368 עמודים

הפצה: קה"ת, חישי. להשיג בחנויות הספרים ובטל' 1700-704120



# שביעי של פסח

## מועד קבוע להתוועדות

המנהג להתוועד באחרון של פסח התחיל בזמנו של כ"ק אדמו"ר האמצעי. הרבי המהר"ש היה יוצא להתוועד באחרון של פסח והיה יושב כחצי שעה. כן נהג בכל מועדי ההתוועדות, שהיה יושב כחצי שעה, ואחרון של פסח היה אחד מהמועדים הקבועים להתוועדות.

(ספר השיחות תרצ"ו, עמ' 236)

## כל הרקיעים נפתחים!

סיפר הרבי הרש"ב: כשהייתי קטן, לקחני אבא - הרבי מהר"ש - בשביעי של פסח, והכניסני לסבא, אדמו"ר הצמח צדק, יחד עם אחי, הרז"א. הצמח צדק ישב על ספה, ראשו מורכן מחמת חלישותו, ואמר לנו: קינדערלעך! היום נפתחים כל הרקיעים, הקב"ה בכבודו ובעצמו מתגלה. כשסיים לדבר נשמע רעם וברק. אני זוכר את הרושם שפעל עלי אז, כי חשבתי כי זוהי פתיחת הרקיע (בלויבאוויטש בזמן חג הפסח לא רגיל שיהיה רעם וברק). אותו רושם לא אשכח לעולם, ונשאר אצלי בבחינת "חקיקה עצמית".

(ספר השיחות תרצ"ו, עמ' 273)

## ער מתוך הרחבה...

הרבי הרש"ב היה נוהג בהיותו אברך בחיי אביו (כ"ק אדמו"ר המהר"ש) וגם כמה שנים לאחר מכן, להיות ניעור בשני הלילות - בליל שביעי של פסח ובליל אחרון של פסח. והיה עושה זאת מתוך הרחבה.

(ספר השיחות תרצ"ו, עמ' 276)

## הטבילה היתה שונה

אצל נשיאי חב"ד, טבילת הטהרה של ערב שביעי של פסח היתה שונה מטבילת הטהרה של ערב שבת וערבי חגים אחרים, ואף גם מטבילת הטהרה של ערב ראש השנה וערב יום הכיפורים. טבילת הטהרה בערב שביעי של פסח קשורה בעניינים המתבצעים בספירות של העולמות העליונים ובמדריגות הנשמה שבכל אחד מישראל.

(ספר השיחות תש"ג, עמ' 85)

## האריך בהתבודדותו

הרבי הרש"ב נהג להתבודד שעה ארוכה בכל ערב שבת ומועד. למרות שהדלת לא היתה סגורה, לא הרהיב איש להיכנס לחדרו באותה שעה. בתחבולות שונות עלה בידי לראותו בשעת התבודדותו, כשהוא יושב ועיניו עצומות ופניו קודשו להבים, ומזמן לזמן מנגן חרש ומכה באצבע צרידה. בערב שביעי של פסח היה מאריך בהתבודדותו.

(ספר השיחות תש"ג, עמ' 87)

# הלכות ומנהגי חב"ד

יום שישי,

כ"א בניסן, שביעי-של-פסח

מזו של שאר ימי הפסח<sup>8</sup>, כיוון שבו היתה שלימות עניין יציאת מצרים, ואז דווקא היתה לידת נשמות ישראל<sup>9</sup>. יש שמסרו בשם הצמח-צדק ששביעי של פסח הוא הדרגה ד'כל השביעין חביבין<sup>10</sup>.

בשביעי-של-פסח, שבו מתגלה העצמות בבחינת "חשף ה' את זרוע קדשו", וכל אחד ואחד יכול לקחת ולקבל, יש לייקר כל רגע<sup>11</sup>.

\* "לטהרנו מקליפותינו": המתוועדים ביו"ט זה בבית-הכנסת או בבית, זקנים עם נערים<sup>12</sup>, ייזהרו שלא לטלטל קליפות אגוז מפני איסור 'מוקצה', כי אף שאזהרת אדמו"ר הזקן הידועה בסידורו<sup>13</sup> נאמרה רק על שבת ולא על יום-טוב (שבו אין איסור לברור את הפסולת מתוך האוכל, ויש רק איסור מוקצה בטלטול הקליפות)<sup>14</sup>, הרי רואים במוחש שרבים נכשלים בזה, ורק אם הצטברו קליפות רבות ויש בזה משום 'גרף של רעי', יהיה מותר לטלטלם החוצה או לאשפה<sup>15</sup>.

תהלוכה: כ"ק אדמו"ר הנהיג זה כמה וכמה שנים, ללכת בשביעי-של-פסח אחה"צ (וכן בחג השבועות ובשמיני-עצרת) ב'תהלוכה' לבקר את בני-ישראל שבבתי-כנסיות ובבתי-מדרשות בכמה וכמה שכונות, כדי להוסיף בשמחת החג (על-

נר יום-טוב: מנהגנו להקדים לכתחילה את ההדלקה בערב יום-טוב כמו בערב שבת<sup>1</sup>.

מי שלא הדליקה קודם השקיעה, תדליק לפני הקידוש מאש שהודלקה לפני החג.

מברכות 'להדליק נר של יום-טוב'. אין מברכים 'שהחיינו' לא בהדלקת נרות ולא בקידוש<sup>2</sup>.

הכנות לשבת<sup>3</sup>: אחר הנחת עירוב תבשילין<sup>4</sup> מותר לעשות צורכי שבת בשביעי של פסח בעוד

היום גדול, שעדיין ראוי ליהנות מהם ביום-טוב עצמו, וההטמנה תיעשה בזמן שיהיה אפשר להתבשל היטב מבעוד יום<sup>5</sup> וצריך שיהיה העירוב קיים עד גמר כל מלאכות שבת. ומשתדלים לסיים את כל המלאכות בעוד היום גדול<sup>6</sup>.

ניתן להכין לשבת תבשילים ממצה שרויה, כגון 'קניידלך' (כמובן, בכלים נפרדים מאלה שבהם מתבשלים תבשילי החג)<sup>7</sup>.

שמחת שביעי של פסח (ואחרון של פסח) גדולה

(1) קיצור דיני נש"ק עמ' לו.

(2) שו"ע אדה"ז סי' ת"צ סעי' י"ב. וראה ביאור בזה בשיחת אחש"פ תשמ"ג. וראה להלן הערה 8.

(3) לגבי טבילה לכבוד ש"ק, ראה המשך תרס"ו עמ' שפז (בעימוד הישן). ובהערות במהדורה החדשה שם. לוח דבר בעתו.

(4) אם נאכל או אבד תבשיל העירוב ולא נשאר ממנו כזית בטרם סיים הכנת מאכלי-שבת, וכן מי ששכח לערב, ראה בשו"ע אדה"ז סימן תקס"ז סעיף כז ואילך.

(5) מן הדין - חצי ולפחות שליש בישולו (ראה שו"ע אדה"ז סי' רנג סי"ג), אך כיוון שאין הכל בקיאין בזה יש לבשלו כל צרכו - הגר"ז ש' דבורקין ז"ל, שבח המוועדים עמ' 149.

(6) שו"ע אדה"ז סי' תקכ"ז ס"ח. לוח כולל חב"ד.

(7) כן מנהגנו בחו"ל - 'התקשרות' גיליון מה עמ' 24. ראה הדעות בזה בארוכה בס' פסח שחל בשבת עמ' קנב ואילך, ובלוח דבר בעתו. ניתן להשתמש בכלים אלו לשנה הבאה אף אם לא עבר י"ב חדש.

(8) ספר המנהגים-חב"ד עמ' 42, ושם: "ראה ספר השיחות קיץ ה'ש"ת עמ' 71 (מדברי הצמח-צדק - שהימים האחרונים דחג הפסח שייכים לגאולה העתידה). לקוטי-שיחות כרך ב עמ' 545 (שם נוסף ביאור בדברי הצמח-צדק, שאין מברכים שהחיינו מפני שעדיין אין שמחה זו נרגשת בבשר הלב). כרך ד עמ' 1298."

(9) המלך במסיבו ח"א עמ' קנה.

(10) שיחות-קודש תשכ"ז ח"ב עמ' 58.

(11) כ"ק אדמו"ר מהורש"ב, ע"פ ס' השיחות תר"ץ עמ' 270.

(12) ראה בקצות השלחן סי' קמז בבדי השלחן אות יא ד"ה ולכאורה יש להקשות, ובס' שבת כהלכה דלהלן.

(13) נדפס בהוספות לשו"ע שלו ח"ב, במהדורה הישנה עמ' 829 ובחדשה ריש עמ' תתק"ג, ד"ה טוב למנוע.

(14) ראה בס' שבת כהלכה ח"ב פ"ג בציונים והערות אות מב.

(15) שו"ע אדמוה"ז סי' שח סעיף סז, ועיי"ש סעיף עה.



עולים בפרשת בשלח: "ויהי בשלח... ה' רופאך". הנה המילים הנאמרות בניגונה מיוחדת כנהוג, לפי שתי הנוסחאות שהביא ב'אוצר מנהגי חב"ד'<sup>21</sup>, רובן בפסוקים שיש בהם שם ה', והחילוקים ביניהן נכנסו כאן בסוגריים מרובעים: מימנם ומשמאלם (השני), ויאמינו בה' ובמשה עבדו, סוס ורוכבו רמה בים, [זה אילי ואנוהו] אלוקי אבי וארוממנהו, ה' שמו, ימינך ה' תרעץ אויב, נורא תהילות עושה פלא, [נהלת בעזך אל נווה קדשך], עד יעבור עם זו קניית, ה' ימלוך לעולם ועד, [הלכו ביבשה בתוך הים, (ותען להם מרים...)] סוס ורוכבו רמה בים].

בעת קריאת שירת הים - עומדים<sup>22</sup>. מניחים את הספר השני על הבימה ואומרים חצי קדיש. בספר השני קוראים למפטיר "הקרבתם" ככלל ימי חול-המועד (גם בשעת הדחק<sup>23</sup> אין להעלות קטן למפטיר). הפטרה "וידבר דוד"<sup>24</sup>.

הזכרת נשמות<sup>25</sup>: רבותינו נשיאנו נהגו לאחוז בעץ-החיים של ספר-התורה בעת אמירת יזכור. מי שהוריו בחיים, יוצא מבית-הכנסת בזמן הזכרת נשמות. אָבֵל (רח"ל) בשנה הראשונה לפטירת אביו או אמו, נשאר בבית-הכנסת אך אינו מזכיר נשמות. בהזכרת נשמות אומרים "בן פלונית".

אומרים 'אב הרחמים'. גם מי שאינו מזכיר נשמות אומר זאת (ויש לקרוא לנמצאים בחוץ לחזור לבית-הכנסת לאמירה זו). אשרי. יהללו. תפילת מוסף.

21) עמ' ריו.

22) ספר-המנהגים. אדמו"ר מהורש"ב עמד כשפניו אל הס"ת, כמובא ברשימות' חוברת ה, עמ' 25, וכן נהג הרבי. אבל ב'היום יום' העתיק זאת רק בקשר לעשרת הדברות, ולא לשירת הים. וכנראה פרט זה אינו הוראה לרבים.

23) ע"פ 'התוועדות' תשמ"ה ח"ד עמ' 2334, 'שערי הל' ומנהג' או"ח ח"ב ס"ע רפב.

24) שו"ע אדה"ז סימן תצ סעיף יג. לוח כולל-חב"ד.

25) המנהגים ומקורם - ראה 'אוצר מנהגי חב"ד' אלול-תשרי עמ' רכא ואילך. בלבוש ס' תצ ס"ט ד"ה מה, כתב הטעם שמוזכרים נשמות ביום אחרון דפסח וכו' משום שקוראים בו "כל הבכור" שבו נאמר "איש כמתנת ידו". ואין טעם זה מועיל למנהג זה בא", שאין נוהגין בה יו"ט שני. והנה בסעודת חג השבועות תשכ"ט ('המלך במסיבו' ח"א עמ' שכא) נשאל הרבי מדוע מאחרים תמיד את הזכרת נשמות ליום האחרון של החג, וענה "כיוון שזהו עניין של צער, דוחים זאת לבסוף". וטעם זה פשוט ומתאים גם למנהג א"י (תודה להרב מ"מ שיל לאופר).

ידי ההתאחדות עם רבים מבני-ישראל שבשאר שכונות), ובפרט על-ידי אמירת דברי תורה ("פיקודי ה' ישירים משמחי לב"), נגלה דתורה ופנימיות התורה<sup>16</sup>.

ליל קריעת ים סוף: בליובאוויטש ניעורים כל הלילה, עוסקים בלימוד תורה<sup>17</sup> [ומתוועדים]. הניעור כל לילה זה וכיו"ב - אין צריך לקרוא קריאת-שמע שעל-המיטה<sup>18</sup>.

\* בלקוטי-שיחות<sup>19</sup> נזכר אודות "אמירת שירת הים שבביעי-שליפסח בשמחה עצומה" (אם-כי לא נתפרש מתי). והרי כן הוא מנהג ישראל בהרבה קהילות. וראה ב'המלך במסיבו'<sup>20</sup> שמזכיר הרבי את המנהג בארץ-ישראל לילך לשפת הים [והרי שם הוא עיקר אמירת שירת הים!] ולשמוח בשירה וריקודים, ומקשר זאת למנהגו להיות ניעורים בליל זה.

בשם אדמו"ר מוהרש"ב נ"ע נמסר, שבשביעי-שליפסח "הישיבה כשהיא לעצמה (=להישאר ער, נוסף על הלימוד) היא גם-כן עניין".

שחרית: חצי הלל. קדיש תתקבל. שיר של יום. מוציאים שני ספרי-תורה, שלוש-עשרה מידות (פעם אחת), ריבונות-של-עולם, ואני תפילתי, בריך שמיא וכו'.

קריאת התורה: בספר הראשון קוראים לחמישה

16) סה"ש תנש"א ח"א עמ' 436 בהערה. 'אוצר מנהגי חב"ד' עמ' ריח (ומצוין לס' 'הלכות החג בחג' עמ' 190).

כמה נקודות בנושא (מתוך קובץ 'התהלוכה' בהוצאת צא"ח נ"ג, ערב שבועות תש"ס), משיחות לא מוגהות: אין לחפש תירוצים להשתמט מזה (ב' דחה"ש תשד"מ); לקחת עמו רק את "בניו שהגיעו לחינוך" ולא את כל בני-ביתו (שם); יש זכות מיוחדת לאלה שהלכו למקום רחוק דווקא (ב' דחה"ש תשמ"ג); מכל פסיעה ופסיעה נברא מלאך (ב' דחה"ש תשכ"ח); לא להסתיר מניין באים, בשליחות הרבי, לדבר בהרחבה ושלא להתפעל מאף אחד (אם כי יש להיזהר שלא לפגוע באף אחד, ודברי חכמים בנחת נשמעים) (ש"פ ניצבים תש"י); כשאין מניחים לדבר, אין צריך להתפעל ולהתייאש, אלא צריך למצוא עצות ותחבולות שירשו לו לדבר (אחש"פ תשי"ב); בכל מקום ומקום שאליו מגיעים, אומרים ד"ת מתורת החסידות (תשד"מ), עניינים קלים (ר"ד ו' טבת תשי"ב); יש לשמח יהודים, ולעוררם בכל ענייני יהדות, כולל חיזוק האמונה בביתא המשיח (תשמ"ו).

17) ספר-המנהגים, שש"פ. 'אוצר עמ' יד.

18) משא"כ בלילה רגיל - ראה סה"ש תרצ"ו עמ' 1, תש"ב עמ' 100.

19) ח"ז עמ' 270 ואילך.

20) ח"ב עמ' קצט.



אין רוצים לעשות 'פורס מפה ומקדש', יש לסיים אותה לפני השקיעה ולברך ברכת המזון. אחרי ערבית אוכלים סעודת שבת, כבכל ליל שבת. מי שרוצים להמשיך את הסעודה לתוך השבת, יתחילו אותה לפני קבלת שבת, וכשתגיע השקיעה יעשו 'פורס מפה ומקדש'<sup>34</sup>, דהיינו: מכסים את הפת שעל השולחן, מוזגים כוס ומקדשים (בלי ברכת 'הגפן'<sup>35</sup>) קידוש של שבת (גם כוס זו נכללת במניין ד' הכוסות), ואז מגלים את הפת וממשיכים בסעודה (בלי ברכת 'המוציא' שוב). בברכת המזון אומרים 'רצה' ואחר-כך 'עלה ויבוא'<sup>36</sup>, ואז מקבלים שבת ומתפללים ערבית, ובוה כבר יוצאים ידי חובת סעודת שבת (בשוכם הביתה, אם בני הבית אינם יודעים לקדש - יקדשו להם<sup>37</sup>, ואם יודעים - יקדשו לעצמם).

כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו הנהיג מנהג קבוע לשתות ד' כוסות בסעודה זו, ארבע כוסות יין, כנגד ארבע כוסות הנחמה שעתידי הקב"ה להשקות את ישראל. מי שקשה לו, ישתה מעט ויוסיף קצת בכל פעם ויחשב לו ככוס נוספת (וראה בהערה)<sup>38</sup>. וראה 'תורת-מנחם - ספר המאמרים מלוקט', חלק שלישי, עמ' רטז: "באמירת המאמר [ד"ה "זהחרים"] הוסיף כאן בתור עניין בפ"ע: ובודאי

צבאות ה': בשנת תש"מ הורה הרבי לערוך כינוסים ומסיבות לילדי-ישראל שלפני גיל מצוות (בנים לעצמם ובנות לעצמן) בארץ-הקודש ובחו"ל בשביעי-של-פסח, להסביר להם את משמעות יציאת מצרים ומסירת-נפשם של ישראל אז לעבור בים כדי להגיע למתן-תורה, מה שהביא את בקיעת הים ועד למתן-תורה, וכדאי ונכון לקשרם עם סעודת משיח, ועל-ידי זה מחזקים קיום העולם וממהרים את קץ הגלות<sup>26</sup>.

תפילת מנחה: קודם מנחה אין אומרים 'הודו', אלא מתחילים 'פתח אליהו'<sup>27</sup>.

#### סעודת משיח<sup>28</sup>

רבינו הבעל-שם-טוב היה אוכל סעודה שלישית ביום אחרון-של-פסח (בחו"ל) והיתה נקראת אצלו "סעודת משיח"<sup>29</sup>, משום שביום זה מאיר גילוי הארת המשיח.

בשיחות מוגהות נאמר: "בארץ-ישראל אוכלים סעודת משיח (ושותים ארבע כוסות) בשביעי-של-פסח"<sup>30</sup>. ובשיחה בלתי מוגהת: "כשחל שביעי-של-פסח ביום שישי עש"ק, יש למצוא אופן המתאים לערוך את "סעודת משיח" בערב שבת, ולהמשיך ולהוסיף - באופן של "כפליים לתושייה" - גם ביום השבת עצמו<sup>31</sup>.

למעשה, מוצע<sup>32</sup> להקדים את תפילת מנחה ולעשות את הסעודה<sup>33</sup> בין מנחה לקבלת שבת. אם

ולכאורה חל כאן האמור בהערת הרבי בשה"ש תש"א עמ' 120 הע' 10, שהתועדות בזמן זה היא בימינו דבר שאינו מצוי, ולכן אין חשש בזה לפני התפילה, ובאם אין פורסים מפה ומתפללים בזמן הקבוע - יש עוד טעם להקל, ראה פסקי תשובות סי' רלב ס"ג.

34) אף שיש בזה בעיות, כי ע"פ נגלה יש מחלוקת אם צריך לברך 'המוציא' אחרי הקידוש, וסיים אדה"ז ע"ז (סי' רעא סו"ס יא) שלמעשה ספק ברכות להקל, אבל "בעל נפש... יפסיק סעודתו ויברך ברכת המזון קודם שיגיע זמן קידוש היום", וכש"כ ע"פ קבלה שזהו "היפוך הצינורות" (כמ"ש בכף החיים שם ס"ק כו), ורבותינו בעצמם לא נהגו בזה, אך הנהיגו זאת בין החסידים (כמובא בס' המנהגים מנהיג ר"ה עמ' 57), בשל חשיבות התועדות. ומה שמנע זאת הרבי מאז הבלבול שאירע בהתועדות יום ב' דר"ה תשד"מ (ראה 'רישומה של שנה' דאז, עמ' 51), אינו נוגע למקומות שבהם הדברים נעשים בסדר הנכון.

35) כיוון שכבר בירכו כדי לשתות חלק מד' כוסות, ראה שוע"ר שם. 36) ראה בשו"ע אדה"ז סו"ס קפת, במהדורה החדשה הערה קנד וש"נ.

37) שו"ע אדה"ז סי' רעג ס"ו.

38) שיחת שבת מבה"ח אייר תשי"ז (תורת-מנחם ח"ט עמ' 354).

מאידך ראה בשיחת אחש"פ תשמ"ג ס"ג, שצ"ל ד' כוסות מלאים דווקא, הובא ב'אוצר' שם עמ' רלג, עיי"ש. ואולי כל זה כשאפשר.

26) לקוטי שיחות שם, עמ' 217.

27) ספר המנהגים עמ' 25. לוח כולל-חב"ד.

28) רוב המנהגים נסמנו באוצר' עמ' רכט ואילך. לשאלה מדוע הרבי ואנ"ש אין נוהגים כאמור בלוח 'היום יום' כב ניסן (וממנו בספר-המנהגים ובלוח כולל-חב"ד) "מהדרין לקדש, אח"כ מתפללים תפילת המנחה, ואח"כ סעודת יו"ט", ראה 'אוצר' עמ' רכה.

29) דהיינו המשכת עניין משיח, המופיע בארוכה בהפטרת היום, בפנימיות, "דם ובשר כבשרו". לקוטי שיחות כרך ז, עמ' 273. וראה ב'אוצר'.

30) סה"ש תנש"א ח"א עמ' 444 הערה 77. וראה גם לקוטי שיחות כרך כב עמ' 218.

31) התועדות תשמ"ח ח"ג עמ' 76. **הכוונה במשטות** כפי שהרבי היה משלים התועדות של יו"ט בשבת שלאחריו, ובפרט כאן שלא תמיד יכולים רבים להשתתף בזה בזמנו.

32) תודה להרב אליהו שי' לנדא שעור לי בנושא זה (הרב יוסף שמחה גינזבורג, עורך הספר).

33) מפני כבוד השבת, יש להתחיל לפני עשה עשירית, לערך 17:00 (בפרט שסעודה זו היא מנהג, ראה בשו"ע אדה"ז סי' רמט ס"ו ז).



מוסיפים בסעודה, כיוון שהיום 'אסרו־חג'<sup>45</sup>.  
נוהגים להניח את המצה של עירוב תבשילין  
ללחם־משנה בכל סעודות השבת, ולבצוע עליה  
בסעודה שלישית<sup>46</sup>, כי דבר שנעשתה בו מצווה  
אחת, ראוי לעשות בו מצווה אחרת<sup>47</sup>.

גבאי בתי־הכנסת יזכרו לגלול מבעוד־מועד  
את ספר־התורה לקריאת השבת, פרשת 'שמני'<sup>48</sup>.  
הפטרה: "ויוסף עוד דוד... וילך כל העם איש  
לביתו" (שמואל ב ו, א'ט)<sup>48</sup>.

מנחה: אין אומרים 'צדקתך'. בשבת זו עדיין  
אין אומרים פרקי אבות<sup>49</sup>.  
מנהגי ימי הספירה:

נישואין: אין נושאים נשים בין פסח לעצרת,  
לפי שהם ימי דין ומתאבלים בהם על עשרים  
וארבעה אלף תלמידי רבי עקיבא שמתו בימים  
אלו<sup>50</sup>.

דבר נישואין בל"ג בעומר – משנה אחרונה<sup>51</sup>  
ומעשה רב<sup>52</sup> שעושים גם בליל ל"ג בעומר.

להר"ש ש' פרידמן עמ' 35, דן בשאלה אם לומר "גם בשמחה"  
או "גם ברינה". ולכאורה כיוון שמדלגים ה' מזמורים ומתחילין  
'מזמור לדוד' כיוון ש'קבלת שבת' שייכת ליום שישי (גם אם היא  
נאמרת בלילה, ראה ס' המנהגים בהערות ריש עמ' 27. וראה  
בסידור הרב ראסקין עמ' רנ מאגרות הרמ"ז על קביעות זו), למה  
לא נשנה תיבה אחת מסיבה זו, ונאמר 'בשמחה'.  
(45) לוח 'דבר בעתו', ע"פ שו"ע אדה"ז ס' תכט ס"ז.  
(46) ראה בשיחה לעיל ע"י ציון 32, ש"ממשיכים" את סעודת משיח  
גם היום.

(47) שו"ע אדה"ז ס' תקכ"ז סכ"ה.

(48) ספר המנהגים עמ' 33.

(49) ע"פ לוח כולל־חב"ד. כנראה – כדי להשתוות לבני חו"ל  
המתחילים לומר פרקי אבות בשבת הבאה [לקוטי שיחות ח"ז  
עמ' 303, 'התקשרות' סוף גיליון מ"ה. וראה גם סה"ש תשמ"ט ח"ב  
עמ' 485, שוה"ג הא' להערה 66; ביאורים לפרקי אבות מהדו"ק  
עמ' 2; שיחת ש"פ ואתחנן תשמ"א, הנחה בלה"ק סכ"ו] וכן מנהג  
הספרדים. ודלא כמנהג האשכנזים כמ"ש בפשיטות בלוח ע"ך  
חיים, בס' 'בין פסח לשבועות' עמ' קסב ובלוח 'דבר בעתו', לומר  
פ"א בשבת זו.

(50) שו"ע אדמוה"ז ס' תצג ס"א.

(51) שיחות קודש תשל"ז ח"א עמ' 703, שערי הל' ומנהג ח"ה עמ'  
קו.

(52) בליל ל"ג בעומר תשמ"ט – התוועדות תשמ"ט ח"ג עמ' 178.  
ודלא כמ"ש באג"ק כרך ח, עמ' שיה.

ישתדלו לגמור את החופה והסעודה לפני ליל ל"ד, אך אם אירע  
שנתאחר הסעודה, וי"א אף החופה, יכולים לעשותה בלילה –  
'בין פסח לשבועות' עמ' רעה, נטעי־גבריאל הל' פסח ח"ג עמ' רז  
וש"נ.

שכל אחד ישלים ד' הכוסות, וגם אלה שספק  
אצלם אם שתו כל ד' הכוסות בכוונה זו (שזה  
שייך לגאולה העתידה) בודאי ישלימו, דשתיית ד'  
הכוסות צריכה להיות באופן ודאי וברור, וכאמור,  
שע"ז מקרבים הגאולה העתידה".

גם לאחר ארבע הכוסות אפשר לומר 'לחיים',  
ופשיטא – [שכל זה יהיה] באופן של זהירות  
משכרות, חסו־שלום, היפך הציווי והיפך הרצוי,  
על־ידי זה שייקח כוסות שלפני־ערכו, או שישתה  
רוב כוס וכיוצא בזה<sup>39</sup>.

בשמחת־תורה ובאחרון־של־פסח היו מנגנים  
את הניגון 'הָאֵפ קָאָזְאָק'<sup>40</sup> של הרה"ק הסבא  
משפולה נ"ע.

כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ היה נוהג באחרון־  
של־פסח להורות שירקדו 'ריקוד של משיח'  
(משיח'ס טאָנץ"), והיו פעמים שגם כ"ק אדמו"ר  
נשיא דורנו הורה כן.

## שבת קודש, פרשת שמני

כ"ב בניסן, אסרו־חג<sup>41</sup>

"אסרו חג' זה, שחל בשבת – אין בו חמץ  
כלל<sup>42</sup>, והסעודות דשבת הן באכילת מצה דווקא,  
שבזה ניכר יותר ההמשך והשייכות לחג הפסח<sup>43</sup>.  
קבלת שבת מתחילים ב'מזמור לדוד'. אומרים  
כל חרוזי 'לכה דודי' וכו'<sup>44</sup>. אומרים 'כגוונא'.

(39) 'התוועדות' תשמ"ח ח"ג עמ' 173.

(40) ספר־הניגונים ח"א, ניגון כד. הטעם משום שזהו ניגון של  
שמחה וניצחון, שהן נקודות המועדים הללו ('המלך במסיבו' ח"א  
עמ' קנו), וכן מפני שה'סבא' עסק בפדיון שבויים, השייך לחג  
הפסח, 'זמן חירותנו' (שם ח"ב עמ' קלו).

(41) בחו"ל – אחרון־של־פסח. מהדרין לאכול 'שרויה' בסעודות  
הלילה והיום. בנטילת מים אחרונים – שוב מעבירים המים על  
השפתיים כבכל השנה. בשחרית מוציאים שני ס"ת (ואומרים י"ג  
מידות פ"א, רבש"ע וכו'). בראשון קוראים לו עולים בפ' ראה "כל  
הבכור", ח"ק, ובשני 'מפטיר' כדאמתמול. הפטרה "עוד היום...".  
הזכרת נשמות. מוסף. אחרי מנחה – סעודת משיח. למחרת –  
אסרו־חג.

(42) בספר 'פסח שחל בשבת' עמ' קצו נקבצו הדעות בדבר אכילת  
חמץ שהיה כלול בשטר המכירה בשבת זו. ומדברי אדה"ז (ס' שי  
ס"ד) משמע שאין בחמץ זה איסור מוקצה. ומכל מקום, בפועל,  
כדי שלא לערב חמץ בכלי הפסח, נמנעים מזה לגמרי.

(43) סה"ש תנש"א ח"א עמ' 436 הע' 1.

(44) ספר המנהגים עמ' 26. בקונטרס 'בירווי מנהגים – שבת'



חג השבועות<sup>62</sup> [בשנה זו - ערב שבת שלפניו<sup>60</sup>], אבל אין להקדים התספורת ל"ג בעומר לפני מלאות לילד שלוש שנים<sup>63</sup>.

אם הגיע הילד לגיל זה לפני הפסח, אין לדחות התספורת (והתחלת החינוך) עד ל"ג בעומר, ולכל היותר יכול לסיים התספורת בל"ג בעומר<sup>64</sup>. את שאר ענייני חינוך הילד (להרגילו בנשיאת טלית קטן, ברכות השחר, ברכת המזון וקריאת שמע שעל המיטה) יעשו כבר בהגיעו לגיל שלוש<sup>65</sup>.

כינוס תורה: כ"ק אדמו"ר הנהיג, זה כמה שנים, שבהמשך ובסמיכות לחג הפסח<sup>66</sup> יארגנו 'כינוס תורה', מיד לאחר החג ובאופן שיוכלו להגיע אליו גם מרחוק, שבו כמה וכמה שקלא וטריא ומפלפלים בדברי תורה, כי בהמשך לחג הפסח מתחיל מחדש העניין ד'משה קיבל תורה מסיני' תורה שבכתב ותורה שבעלפה וכל מה שתלמיד ותיק עתיד לחדש, וממילא זהו הזמן המתאים להוסיף בלימוד התורה...

"וכדי להוסיף בזה, כדאי לעורר יהודים בכל מקום ומקום האפשרי, שדבר נכון וטוב מאוד שיערכו 'כינוס תורה' בימים אלו בשבוע זה, או על-כילפנים בשבת הבאה, או בימים שלאחרי זה (בכל מקום - לפי תנאי המקום והזמן). ובמקומות שעורכים כבר כינוס תורה - יוסיפו בזה, בכמות ובאיכות..."

"תכלית הכינוסים היא גם 'והעמידו תלמידים הרבה', ואחד האמצעים להבטיח זאת הוא על-ידי הדפסת הנאמר בכינוסים ('בקלף נאה ודיו נאה')"<sup>67</sup>.

62) אג"ק ח"ב עמ' תמא (למי שנולד בכ' אייר).

63) לקוטי שיחות ח"ז עמ' 349.

64) אג"ק ח"ד עמ' לט.

65) אג"ק ח"ה עמ' כב, וחי"ד עמ' לט. וראה בכ"ז המובא ב'אוצר' עמ' רנט"רס. אמנם ההכנסה ל'חדר' אינה עניין של 'אירוע', ואינה חייבת להיעשות מייד בהגיעו לגיל שלוש, אלא כאשר מכניסים אותו ל'חדר' בקביעות (וראה גם בסה"ש תשמ"ז ח"א עמ' 326, ובלה"ק 'התוועדות' תשמ"ז ח"ב עמ' 449, אודות התחלת לימוד א"ב שימונו "מאז התספורת, או בכל ילד לפום שיעורא דיליה") כפי שכ"ק אדמו"ר מהורש"ב הכנס ל'חדר' בגיל שלוש וחי' (לקוטי שיחות ח"ה עמ' 86 ועיי"ש בהערה 4), וכ"ק אדמו"ר מהור"צ - רק בשנת תרמ"ד - סה"מ תשי"א עמ' 168), ואו מקיימים את כל המנהגים הקשורים בזה.

66) וגם לחג השבועות וחי' הסוכות.

67) סה"ש תשמ"ט ח"ב עמ' 413-411.

בדבר נישואין בשלושת ימי הגבלה<sup>53</sup> - בשנים עברו<sup>54</sup> העדיף הרבי לדחות זאת לאסרו-חג של שבועות, אך בשנים האחרונות, כשביטל את ההגבלות שבתאריכים כידוע, התיר והסכים לערוך נישואין אז, וכן הורה הרה"ג רז"ש דבורקין ע"ה למעשה.

מותר לעשות שידוכים וסעודת שידוכים בלא ריקודים, מחולות וכלי-זמר<sup>55</sup>. מותר לערוך סעודות-רשות, אבל בלי "ריקודים, מחולות ושמחות יתרות"<sup>56</sup>. אין להקל בזה בערב שבת-קודש ובמוצאי שבת-קודש יותר מבשאר ימי השבוע. עם זאת, נהגו להתוועד ולזמר ניגונים חסידיים בפה ואף בהשמעת מוזיקה מוקלטת, ואף ה'מחולות' שבהתוועדות אין אוסרים<sup>57</sup>.

הכנסת ספר-תורה מתירים גם בתופים ובמחולות, כנהוג<sup>58</sup>.

תספורת: עלפי האריז"ל, אין מסתפרים, גם בעלי ברית, ואפילו בל"ג בעומר, עד ערב שבועות [בשנה זו - עד ערב שבת שלפניו<sup>59</sup>]. נהוג לחנך בעניין זה גם את הקטנים<sup>60</sup>.

תספורת מצווה לבני שלוש: מי שיום-הולדתם חל עד ל"ג בעומר - יעשו בל"ג בעומר (ואם אפשר - במירון)<sup>61</sup>, ואלה שנולדו אחריו - בערב

53) כצ"ל ע"פ שו"ע אדמוה"ז שם ס"ה. ראה אג"ק ח"ט עמ' מו וב'התקשרות' גיליון תסד, עמ' 19.

54) אג"ק כרך ח ה"ל.

55) ערוך-השולחן שם ס"ב, והמקורות שצויינו בס' 'בין פסח לשבועות' עמ' רפה.

56) שו"ע אדמוה"ז שם ס"ס א. ומשמע מזה ומעוד מקורות שבסעודות מצווה יש מקום להקל בכלי-זמר, כמובא בס' פסקי תשובות ס' תצג הע' 39. וראה שיחת ל"ג בעומר תשמ"ו ס"ט - התוועדות ח"ג עמ' 337 (מוגה באידיש, לקוטי שיחות כרך לו עמ' 122).

57) הגרש"ז גרליק ז"ל, ע"פ דיוק הלשון הנ"ל "ושמחות יתירות".

58) 'בין פסח לשבועות' עמ' רפו, וראה בירור בנושא זה ב'התקשרות' גיליון רמו עמ' 19 (אך המפורש בסוף שיחת ש"פ אמור תנש"א - סה"ש ח"ב עמ' 534, מתייחס לכאורה ל"ג בעומר עצמו). אך כיוון שמחפשים 'יומין זכאין', אין עושין זאת בד"כ בימי הספירה.

59) ראה 'אוצר' עמ' רצ.

60) אגרות הרמ"ז ס"ב, הובא בשערי-תשובה ס"ט תצג. וע' 'אוצר' ס"ע רפג.

61) שערי הלכה ומנהג או"ח ח"ב סימנים רכב, רצו וש"נ.



נוהרים בזה מכל החוגים. אם כי הרבי נהג להקל בזה גם בשנים האחרונות.

אדמוה"ז כבר היו רבים, ובפרט מהחסידים, שהחמירו בזה (עיין שו"ע אדמוה"ז שם. שו"ת אדמוה"ז סו"ס ו, סו"ס ז וס"י כ. ובשו"ת צמח צדק יו"ד סי' ריח (לח, סע"ד) מביא בשם אדמוה"ז "יש לו צד ליישב מנהג העולם המקילים בחדש...", ומסיק "ומ"מ ודאי שכל יר"ש יחמיר לעצמו..."). בקובץ 'היכל הבעש"ט' (ז) תמוז תשס"ד עמ' סו, נדפס "בירור כללי בעניין איסור 'חדש' בחו"ל ומנהג החסידים בזה" ושם מסכם ארבע פסיקות שונות מאדמוה"ז בזה, והביא שאדמו"ר מהורש"ב נהר מ'חדש' (אולי במצבים מסויימים), ובשם הרה"ח ר"ל שיח"ל גרונר מסר, שהרבי לא הקפיד בזה. ואכן בדורות האחרונים לא נהרו בזה, עד שבשיחת אחש"פ תש"מ (הנחת הת' בלתי מוגה, סעיף עז) נאמר "בפועל אין נוהרין בזמננו ב'חדש'", אף שאומר שאם יימצא מי שנוהר בזה כיום, תע"ב. ולימד זכות על כך, עיי"ש. אבל כיוון שבשנים האחרונות 'איכשר דרא' בעניין זה, הרי לכאורה כעת גם עלינו להיזהר בזה (וגם אם ברור שהרבי המשיך להקל בזה גם בשנים האחרונות, הרי כבר כתב אדמוה"ז "שמגדולים בהנהגתם אין למדין אלינו בדינים הנגלות לנו באו"ה כשר ופסול" ('מאה שערים' עמ' 78. וראה מה שציין ע"ז בס' מגדל עז עמ' שעה)). ובפרט בחדש מחו"ל שנכנס לארה"ק, ראה בהנסמן לעיל הערה 16.

תספורת: מותר לאישה לספר בימי הספירה את השערות היוצאות מחוץ לכיסוי הראש שאינה יכולה לכסותן. מריטת שער הגבות, הריסים והרגליים אינה נחשבת תספורת.

שהחיינו: נוהגים שאין מברכים שהחיינו (מלבד על פדיון-הבן ובכל דבר שעלולים להחמיץ) בימי הספירה. אך בשבת ובל"ג בעומר - מברכים.

מלאכה: נוהגים אנשים ונשים שלא לעשות מלאכה כל ימי הספירה משקיעת החמה ואילך, עד לאחר הספירה (וזו סיבה נוספת שגם הנשים יספרו ספירת-העומר).

איסור 'חדש': אסור לאכול 'חדש' אף בזמן הזה עד תחילת ליל י"ז (ובחו"ל - ח"י) בניסן<sup>68</sup>. יש מחלוקת גדולה בפוסקים אודות תבואת חו"ל<sup>69</sup> (ובפרט כשהגיעה לאה"ק<sup>70</sup>). המנהג העתיק בין חסידי חב"ד היה להיזהר מ'חדש'<sup>71</sup>, וכיום רבים

(68) שו"ע אדמוה"ז ס' תפט סכ"ט.

(69) שם ס"ל. שו"ת צמח-צדק יו"ד סי' שנב. אנציקלופדיה תלמודית ערך 'חדש' (כרך יב, טור תרכב).

(70) ראה המובא באנציקלופדיה שם ע"י ציון 89.

(71) ה'עולם' האשכנזים נהגו להקל בזה מדורי-דורות, אך בימי

## לזכות

אנשי החסד הדגולים

הרה"ח ר' אברהם משה דייטש והרה"ח ר' גבריאל גופין שיחיו

ולע"נ האחים הרה"ח ר' זלמן יודא ור' יוסף יצחק,

בני הרה"ח ר' שלום ישעי' ע"ה דייטש