

ב"ה

# התקשרות

קונטרס שבועי לאנ"ש חסידי חב"ד לחיזוק ההתקשרות  
לכ"ק אדמו"ר רבי מנחם מענדל בהרה"ק רלו"י מליובאוויטש  
זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

שיחות • אגרות • פניני חסידות לפה"ש • הלכות, מנהגים וטעמיהם • ניצוצות • זמנים

א'לב

ערב שבת קודש

פרשת אמור

ב' באייר התשע"ד



יוצא לאור עלידי

מכון ליובאוויטש שעליד

צעירי אגודת חב"ד באה"ק ת"ו – המרכז

# מורה שיעור ללימוד היומי ברמב"ם

ב' באייר ה'תשע"ד - ט' באייר ה'תשע"ד

יום	יום בחודש	ג' פרקים ליום	פרק א' ליום	ספר-המצוות
ו'	ב' באייר	הלי נדרים פרק יג. הלי נזירות.. בפרקים אלו. פרק א-ב.	הלי מכירה פרק ה.	מ"ע צה. צב. מל"ת רט.
ש"ק	ג' באייר	פרק ג-ה.	פרק ו.	מל"ת רב. רג. רד.
א'	ד' באייר	פרק ו-ח.	פרק ז.	מל"ת רה. רו. רח. רז.
ב'	ה' באייר	פרק ט-י. הלי ערכין וחרמין.. בפרקים אלו. פרק א.	פרק ח.	מ"ע צג. קיד.
ג'	ו' באייר	פרק ב-ד.	פרק ט.	מ"ע קטו. קטז. קיז.
ד'	ז' באייר	פרק ה-ז.	פרק י.	מ"ע קמה. מל"ת קי.
ה'	ח' באייר	פרק ח. תהי ידך וגוי. ספר זרעים והוא ספר שביעי.. הלי כלאים.. בפרקים אלו. פרק א-ב.	פרק יא.	מל"ת קיא. רטו.
ו'	ט' באייר	פרק ג-ה.	פרק יב.	מל"ת רטז.

## זמני השבוע\*

צאת הכוכבים	שקיעת החמה***	מנחה גדולה	חצות היום והלילה	סוף זמן ק"ש	זריחה החמה	זמן ציצית ותפילין	עלות השחר**		תאריך
							120 ד'	72 ד' לפני הזריחה	
7.47	7.21.4	1.12	12.38	9.14	6.02	5.00	4.36	3.38	ו', ב' באייר
7.48	7.22.1	1.12	12.38	9.14	6.01	4.59	4.35	3.37	ש"ק, ג' באייר
7.49	7.22.8	1.12	12.38	9.13	6.00	4.58	4.33	3.35	א', ד' באייר
7.49	7.23.5	1.11	12.38	9.13	5.59	4.57	4.32	3.34	ב', ה' באייר
7.50	7.24.3	1.11	12.38	9.12	5.58	4.56	4.31	3.33	ג', ו' באייר
7.51	7.25.0	1.11	12.38	9.12	5.57	4.55	4.30	3.31	ד', ז' באייר
7.52	7.25.7	1.11	12.37	9.11	5.56	4.54	4.29	3.30	ה', ח' באייר
7.53	7.26.4	1.11	12.37	9.11	5.56	4.53	4.28	3.28	ו', ט' באייר

\* הזמנים מתייחסים לאזור המרכז. באזור ההרים והעמקים יש שינויים שעשויים להגיע למספר דקות.  
\*\* לגבי זמן עלות השחר הנהוג בחב"ד קיימות שלוש דעות. הבאנו את הזמנים לפי הדעה המוקדמת ביותר והמאוחרת ביותר, וראוי להחמיר לפי העניין.  
\*\*\* זמני השקיעה כאן הם לפי השקיעה הנראית. אולם אדה"ז בסידורו (יסדר הכנסת שבת) מכיר בשקיעה האמיתית, המאוחרת ממנה "בכמו ארבע מינוטין" (לשון אדה"ז שם. שיעור התלוי במיקום ובעונות השנה).

## זמני הדלקת הנרות וצאת השבת

פרשת		ירושלים		תל-אביב		חיפה		באר-שבע	
דה"נ	צה"ש	דה"נ	צה"ש	דה"נ	צה"ש	דה"נ	צה"ש	דה"נ	צה"ש
6:44	8:00	7:00	8:02	6:52	8:03	7:01	8:01	6:44	8:00
6:49	8:05	7:05	8:08	6:57	8:09	7:06	8:07	6:49	8:05

עורך אחראי: לוי יצחק שייקביץ • עורך: נחמיה קפלון • הגהה: יוסף יצחק אולידורט

מו"ל: מכון ליובאוויטש שעליד צעירי-אגודת-חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז

יו"ר: הרב יוסף יצחק הכהן אהרונוב

כתובת: ת"ד 14 כפר-חב"ד 6084000, טל' 03-9607588, פקס: 03-9606169

www.chabad.org.il דואר אלקטרוני: chabad@chabad.org.il ISSN 0793-7474 אינטרנט:

# דילוג, קפיצה ו"לכתחילה אריבער"

ה"דילוג" וה"קפיצה" של חג הפסח אינם עניין חד-פעמי אלא נמשכים גם לאחריו • עניין זה מרומז בהולדת הרבי המהר"ש, בעל ההוראה "לכתחילה אריבער", דווקא בחודש אייר, שבו סופרים ספירת-העומר, שהיא לכאורה ב"סדר והדרגה" • משיחת כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

להיות באופן של "לכתחילה אריבער"<sup>8</sup>, שזו היתה דרכו המיוחדת של אדמו"ר מהר"ש - "א בעל-שם סקע הנהגה"<sup>9</sup>, ועד שנקרא על שם הנהגה זו - בעל הנהגה ד"לכתחילה אריבער".  
ובהקדים דיוק הלשון "לכתחילה אריבער" - ובשתיים:

(א) ההתחלה ("לכתחילה") צריכה להיות באופן ד"אריבער", כלומר, אף שיש ב' דרכים בהנהגת האדם על-פי התורה, הנהגה בסדר והדרגה, והנהגה של דילוג ("אריבער") למעלה מסדר והדרגה, ויש מקום להתחיל בהנהגה שעל-פי סדר והדרגה ואחר-כך לבוא לאופן ודרך הנהגה של "אריבער"<sup>10</sup>, מכל מקום, ישנה ההוראה ונתינת כוח של נשיא בישראל (בעל יום ההולדת דב' אייר) שיש להתחיל מיד באופן של "אריבער".

ושייכת לכל ענייני העבודה במחשבה, דיבור ומעשה, שבכל העניינים צ"ל באופן ד"לכתחילה אריבער".

(8) אג"ק אדמו"ר מוהרי"צ ח"א עמ' תריז. לקו"ש ח"א עמ' 124. ועוד.

(9) סה"ש תש"ב עמ' 87. לקו"ש ח"ד עמ' 401. ועוד.  
(10) וכמפורש בהתחלת הפתגם: "די וועלט זאגט אז ווען מ'קען ניט ארונטער, גייט מען אריבער", היינו, שיש הנהגה באופן שהולכים "ארונטער", ומובן, שגם הנהגה זו היא ע"פ התורה, דאל"כ, מאי קמ"ל בהמשך, אלא, שהנהגה זו היא ע"פ ההגבלה שמצד טבע העולם (כפי שנברא ע"י הקב"ה) - "די וועלט זאגט כו" (והחידוש הוא שצ"ל הנהגה שלמעלה מטבע העולם - "לכתחילה אריבער").

א. מהעניינים המיוחדים ביום השבת-קודש זה - שערב שבת (שמכין ענייני השבת, כמאמר רז"ל<sup>1</sup> "מי שטרח בערב שבת יאכל<sup>2</sup> בשבת") הוא ב' אייר, יום ההולדת<sup>3</sup> של אדמו"ר מהר"ש<sup>4</sup> אשר, בשנה זו מתחילה שנת הקנ"ז ("זקן"<sup>5</sup>) להולדתו (ב' אייר תקצ"ד - ב' אייר תש"נ).

ולכן, הרי זה זמן מסוגל להוסיף מכאן ולהבא בלימוד תורתו וקיום הוראותיו אשר הורנו מדרכיו ונלכה באורחותיו<sup>6</sup>, ומתחיל מהוראה העיקרית, בפתגמו המפורסם שכללות הנהגה<sup>7</sup> צריכה

(1) ע"ז ג, סע"א.

(2) להעיר, ש"אכילה" ("יאכל") כוללת כל צרכי האדם, וצרכיו הגשמיים והרוחניים גם יחד, כמודגש באכילה כפשוטה שבה תלוי חיות האדם, שע"ז נעשה קישור וחיבור הנשמה בגוף. ומזה מובן ש"יאכל בשבת" (ע"י הטירחא דערב שבת) קאי על כל ענייני השבת, ובפרט העניינים העיקריים שבו, כמו, "ויקהל משה את כל עדת בני ישראל", "להקהיל קהילות בכל שבת ושבת" (יל"ש ר"פ ויקהל), כבהתועדות זו שמתאספים כו"כ מישראל, אנשים, נשים וטף - שקשורה במיוחד עם העבודה ד"טרח בערב שבת".

(3) להעיר שביום ההולדת "מזלו גובר" (ירושלמי ר"ה פ"ג ה"ח ובקורבן-העדה. וראה בארוכה סה"ש תשמ"ח ח"א עמ' 331 ואילך. ח"ב עמ' 398 ואילך).

(4) "היום יום" ב' אייר. ובכ"מ.

(5) בבאור המעלה המיוחדת ד"זקן" - ראה ספר-הליקוטים (דא"ח להצ"צ) ערך זקן (עמ' רמא ואילך). וש"נ.

(6) לשון אדה"ז באגה"ק סד"ך.

(7) לא רק הוראה בעניין פרטי, אלא הוראה כללית הקשורה



ועל-פי זה דרוש ביאור בנוגע ליום הולדתו של אדמו"ר מהר"ש בב' אייר: מהי ההסברה שהולדתו של אדמו"ר מהר"ש, בעל ההוראה ד"לכתחילה אריבער", היא בהתחלת חודש אייר (ב' אייר) – בזמן שבו מודגשת העבודה של ספירת-העומר, שהיא באופן של סדר והדרגה דווקא, ולא באופן של "אריבער"?

### ג. ויש לומר הביאור בזה:

בציוריו ספירת-העומר כתיב<sup>16</sup> "וספרתם לכם ממחרת השבת מיום הביאכם את עומר התנופה" ("והניף את העומר ג' ממחרת השבת"<sup>19</sup>) שבע שבתות גו" – שהכתוב אינו מפרש היום בחודש, בשה-עשר יום לחודש הראשון, כי אם, "ממחרת השבת", "ממחרת יום טוב הראשון של פסח"<sup>20</sup>, שבזה מודגש שכללות עניין ספירת-העומר<sup>21</sup> הוא בהמשך ("למחרת") לחג הפסח.

ועניינו בעבודת האדם – שהעבודה דספירת-העומר היא בהמשך לעבודה דחג הפסח: עניינו של חג הפסח הוא – כשמו – "על שם הדילוג והפסחה... עשו כל עבודותי... דרך דילוג וקפיצה"<sup>22</sup> ("אריבער"), ומתחיל מהדילוג ש"נגלה עליהם מלך מלכי המלכים הקב"ה וגאלם"<sup>23</sup>, "לא על-ידי מלאך כו' אלא הקב"ה בכבודו ובעצמו"<sup>24</sup>, כמבואר בדרושי כ"ק אדמו"ר נ"ע<sup>25</sup> (ממלא מקומו של בעל יום ההולדת) ש"בכבודו ובעצמו" קאי על מלכות דאין-סוף ועצמות אין-סוף שלפני הצמצום. ובהמשך לזה באה העבודה של ספירת-העומר – שהספירה היא לאחרי ובהמשך לדילוג והקפיצה של פסח ("ממחרת השבת"<sup>26</sup>), היינו, שהדילוג

(ב) כיוון שההנהגה של "אריבער" היא "לכתחילה", הרי זו "התחלה" (לכתחילה) גם בנוגע להנהגה ד"אריבער", כלומר, גם כשמתחיל באופן של "אריבער", צריך לידע שזוהי התחלה בלבד, ולאחרי זה צריך לילך ולהוסיף ("ילכו מחיל אל חיל"<sup>11</sup>) בתנועה של "אריבער" לגבי ה"אריבער" שלפני זה, וכדלקמן.

ב. ויש לבאר זה בהקדים הקשר והשייכות שבין דרכו המיוחדת של אדמו"ר מהר"ש ("לכתחילה אריבער") ליום הולדתו בהתחלת חודש אייר<sup>12</sup>: עניינו המיוחד של חודש אייר – שכל הימים שבו, כל אחד ואחד מהם קשור עם מצווה אחת מיוחדת, מצוות ספירת-העומר (מה שאין-כן בחודש ניסן שלפניו וחודש סיון שלאחריו, שמצוות ספירת-העומר היא רק בחלק מהימים בחודשים אלה)<sup>13</sup>.

ותוכן עניין ספירת-העומר בעבודת האדם: ידוע<sup>14</sup> שקרבן העומר, שבא משעורים, מאכל בהמה, רומז על "הקרבת" נפש הבהמית, ובמשך מ"ט הימים של ספירת-העומר מבררים את כל פרטי המידות של נפש הבהמית, ז' מידות כפי שכל אחת כלולה מז' מידות, שבכל יום נעשה בירור מידה פרטית: חסד שבחסד, גבורה שבחסד וכו'<sup>15</sup>, היינו, שהעבודה היא בסדר והדרגה, צעד אחר צעד כו', עד שמגיעים לשלמות העבודה ב"וספרתם לכם גו' שבע שבתות תמימות תהינה"<sup>16</sup> שהבירור והזיכרון ("וספרתם" מלשון בהירות<sup>17</sup>) הוא באופן של תמימות ושלמות<sup>18</sup>.

(11) תהלים פד, ח.

(12) ובפרטיות – ב' אייר, היום הראשון שבו מתחילה העבודה דהימים הפרטיים ובפ"ע דחודש אייר, לאחרי "ראש חודש" שכולל גם כל ימי החודש.

(13) ראה אוה"ת בהעלותך עמ' שסז. לקו"ש ח"א ס"ע 263 ואילך. ועוד.

(14) ראה לקו"ת אמור לה, ב ואילך. במדבר יא ואילך. ובכ"מ.

(15) ובפרט להדעות שהסדר הוא מלמטה למעלה – מלכות שבמלכות עד חסד שבחסד (ראה סידור האריז"ל במקומו. ועוד), שבו מודגש עוד יותר שהעבודה היא בסדר והדרגה.

(16) אמור כג, טו.

(17) לקו"ת אמור שם.

(18) להעיר מהשייכות לשיעור הרמב"ם דב' אייר – "מצוות עשה להיות כל הקרבנות תמימין ומובחרין" (ריש הל' אסורי המזבח), שרומז על ה"תמימות" בכל עניני העבודה

שכללותם הוא עניין הקרבנות, קירוב להקב"ה.

(19) שם, יא.

(20) פרש"י עה"פ.

(21) ועד לסימו וחותמו – "עד ממחרת השבת השביעית תספרו חמשים יום והקרבתם מנחה חדשה לה'" (שם, טז) – "שהכתוב לא תלה חג הזה (חג השבועות)... בכמה ימים לחודש רק בחמישים לעומר" (שו"ע אדה"ז או"ח רסתצ"ד), היינו, חמישים יום ממחרת יו"ט הראשון של פסח.

(22) פרש"י בא יב, יא.

(23) הגש"פ פיסקא "מצה זו".

(24) שם פיסקא "ויציאנו".

(25) ראה סה"מ אע"ר עמ' עה. המשך תער"ב ח"ב עמ' תתקד. סה"מ תער"ב ע"ו עמ' סז.

(26) כולל גם כפי שפסח נקרא בשם שבת, "ממחרת השבת" –



כו' ולטהרנו ולקדשנו<sup>30</sup> בקדושתך העליונה (לא רק ב"קדושה של מעלה" סתם, אלא "בקדושתך", ובזה גופא "בקדושתך העליונה") אמן סלה" (באופן של קיום<sup>31</sup> ונצחיות<sup>32</sup>) – שאין דילוג וקפיצה יותר מזה שהאדם התחתון מטהר ומתקדש בקדושתו של הקב"ה.

ועבודה זו נעשית גם כן הכנה לחג השבועות – שעליידי הדילוג והקפיצה של כל מציאותו (בכל פרטי ז' המידות כפי שכל אחת כלולה מז' מידות) להיטהר ולהתקדש בקדושתו של הקב"ה, נעשה מוכן וראוי לקבלת התורה מחדש, שנעשה ייחוד נכנסת ישראל עם הקב"ה<sup>33</sup> בעילוי שבאין ערוך.

ועוד ועיקר – שהעבודה של ספירת העומר נעשית הכנה לחידוש במתן תורה לעתיד לבוא, "תורה חדשה מאיתי תצא"<sup>34</sup> "מאיתי" דייקא, על דרך מה שנאמר<sup>35</sup> "כי כולם יידעו אותי", שמתגלה שלימות הייחוד דישראל וקב"ה כולא חד ממש<sup>36</sup> – כי, הדילוג והקפיצה של ספירת העומר כולל גם דילוג וקפיצה מהגלות אל הגאולה, כמודגש בתפילה שאומרים תיכף ובסמיכות לברכה<sup>37</sup> והספירה: "הרחמן הוא יחזיר לנו עבודת בית המקדש למקומה במהרה בימינו אמן סלה"<sup>38</sup>.

וקפיצה דפסח הולך ונמשך בכל ימי הספירה<sup>27</sup>, ויתירה מזה, מיום ליום הולך ומיתוסף עוד יותר, כמודגש גם בכך שלא סופרים המספר הסידורי (יום שני, יום שלישי וכו'), אלא המספר כולל ("היום שני ימים", "שלושה ימים" וכו'), היינו, שבכל יום ויום מימי הספירה ישנם בשלימות כל הישגי הימים שלפני זה,

ועליהם מוסיפים עוד יותר, ועד שבאים לשלימות "יום החמישים", שהוא באין ערוך (דילוג וקפיצה) לגבי מ"ט ימי הספירה (כמבואר בליקוטי תורה<sup>28</sup>).

ונקודת הביאור – שהדילוג והקפיצה של חג הפסח אינו עניין חד פעמי (שבפסח נמצא יהודי במצב של דילוג וקפיצה, ואחר כך חוזר למצב של מדידה והגבלה), אלא הולך ונמשך בתמידות<sup>29</sup>, היינו, שנמצא תמיד בתנועה של דילוג וקפיצה, ובעילוי אחר עילוי, ומתוך תנועה זו ממלא תפקידו ושליחותו בעבודתו לקונו בכל הפרטים ופרטי פרטים, ובנידון דידן, שגם העבודה המסודרת של ספירת העומר בבירור פרטי המידות חדורה ונעשית מתוך דילוג וקפיצה.

ועניין זה (שהעבודה בכל ימי הספירה היא באופן של דילוג וקפיצה) מודגש גם בנוסח ה"רבנו של עולם" שאומרים לאחר ספירת העומר – "ואטהר ואתקדש בקדושה של מעלה (וממשיכים לפרט בפרטיות יותר) . . . ולתקן את נפשותינו ורוחותינו ונשמותינו (כל פרטי הדרגות דנפש, רוח ונשמה)

30 ויש לומר, ש"לטהרנו ולקדשנו" (בהמשך ולאחרי התיקון דנפש, רוח ונשמה) קשור עם הגילוי דחי' ויחידה – ע"ד המבואר בהחילוק שבין טהרה לקדושה, שטהרה היא בבחי' הכלי וקדושה היא בבחי' האור (ראה לקו"ת דרושי יוה"כ"פ ע"ג ואילך. ספר הליקוטים (דא"ח להצ"צ) ערך טהור (עמ' א"ב ואילך)).

31 "קיום הדבר ואמיתו" (חדא"ג מהרש"א לסנהדרין קי, סע"ב).

32 "כל מקום שנאמר נצח סלה ועד אין לו הפסק עולמית" (עירובין נד, א).

33 ראה זח"ג צו, סע"א ואילך.

34 ישע"י נא, ד. ויק"ר פי"ג, ג.

35 ירמי' לא, ג.

36 ראה זח"ג ע"ג, א.

37 ויש לומר, שהברכה קאי גם על התפילה "הרחמן הוא יחזיר לנו עבודת בית המקדש כו'", ומזה מובן שבחודאי מתקיימת תפילה זו "בלי שום ספק וס"ס בעולם" (ש"הרי ספק ברכות הקל משום חשש ברכה לבטלה") – ע"ד המבואר באגה"ת (פי"א) בשייכות לברכת "גואל ישראל".

38 ביהמ"ק נצחי (באופן ד"סלה", שאין לו הפסק) – "בנינא דקב"ה" (זהר ח"א כח, א. ח"ג רכא, א), בגאולה הנצחית שאין אחריה גלות.

בח' שלמעלה גם משבת (ראה שער האמונה פט"ז. אוה"ת אמור עמ' תתסח"ט. ועוד). ועד כדי כך חשובה הדגשה זו (שהספירה היא "ממחרת השבת") – שלא מתחשבים בכך שלשון זה יכול להתפרש באופן בלתי רצוי, כפירוש הצדוקים (ראה אוה"ת שם).

27 נוסף לכך שגם בלאה"כ התחלת הספירה (ממחרת יו"ט הראשון של פסח) היא עדיין בחג הפסח – יום שני דפסח, אשר, כיוון שנקרא בשם "פסח", הרי עניינו הוא דילוג וקפיצה, ועד לדילוג וקפיצה גם בערך לדילוג וקפיצה שביום ראשון של פסח, דאם לא כן, אי אפשר לקרותו יום שני דפסח, ועד"ז בימי הפסח שלאח"ז, עד לאחרון של פסח (בחוף לארץ). במשך כל השבוע הראשון דהספירה (ראה בארוכה שיחת אחרון שליפסח שנה זו).

28 במדבר שם. כידוע שהפעולה דחג הפסח על כל השנה היא לא רק באופן שהארתו נמשכת על כל השנה (ככלל המועדים), אלא באופן שהג הפסח עצמו נמשך על כל השנה (ראה לקו"ש ח"ה עמ' 173 ואילך).



החודש דספירת־העומר - ללמדנו שגם לאחר שישנו כבר העילוי של "אריבער" עד עתה, לאחר חג הפסח והתחלת ספירת־העומר, עד שכבר עברו שני שבועות ("כפליים לתושיה"<sup>41</sup>), ונמצאים כבר בשבוע השלישי וביום השלישי<sup>42</sup>, צריך להוסיף עוד יותר בהנהגה של "אריבער", "אריבער" לגבי "אריבער"<sup>43</sup>.

ויש לומר, שעניין זה קשור עם הספירה הפרטית של ב' אייר, תפארת שבתפארת<sup>44</sup> - כי מידת התפארת היא מידתו של יעקב הנקרא בריח התיכון המברית מן הקצה אל הקצה (מרום המעלות ומדרגות עד סוף כל דרגין<sup>45</sup>), ועלידה נעשית העבודה באופן של "לכתחילה אריבער", ובשתי הקצוות - שהתחלת העבודה ("לכתחילה") היא באופן של "אריבער", וגם שה"אריבער" הוא התחלה בלבד ("לכתחילה"), כיוון שהולך ומיתוסף בתנועה של "אריבער" בעילוי אחר עילוי עד אין־סוף, היינו, שהתנועה של "אריבער" היא מרום המעלות ומדרגות עד סוף כל דרגין.

ו. ויהירצון שקבלת ההחלטה טובה להוסיף בהנהגה של "לכתחילה אריבער" תביא תיכף את השכר האמיתי - הדילוג והקפיצה ("אריבער") מהגלות אל הגאולה, ובוה באופן של "לכתחילה אריבער", מבלי להמתין להוספה עוד ב"מעשינו ועבודתינו", ובפרט שכבר נשלמו מעשינו ועבודתינו, וכבר "כלו כל הקיצין"<sup>46</sup>.

(קטעים מהתוועדות שבת פרשת תזריע־מצורע, ג' באייר ה'תש"ג. התוועדות' תש"ג, כרך ג עמ' 131-120)

(41) ל' הכ' - איוב יא.ו.

(42) להעיר מהשייכות למתן־תורה - "אוריין תליתאי לעם תליתאי כו' בירחא תליתאי ביום תליתאי" (שבת פח, א).  
(43) להעיר מהידוע שכמה מה"המשכים" המפורסמים (לדוגמה: והחרים - תרל"א. וככה - תרל"ז. מצה זו - תר"ם) בתורתו של אדמו"ר מהר"ש התחלתם בחג הפסח - שבזה מרומז ב' עניינים הנ"ל: (א) ההתחלה היא באופן ד"אריבער", (ב) לאחר ההתחלה באופן ד"אריבער" ישנו "המשך", שהולך וניטוסף בעניין ד"אריבער" ("המשך" דחג הפסח) בעילוי אחר עילוי.

(44) ראה "היום יום" שבהערה 4.

(45) ראה תניא פי"ג. אנה"ק ס"ו. ובכ"מ.

(46) סנהדרין צז, ב.

ד. על־פי זה יש לבאר גם קשר ושייכות הולדתו של אדמו"ר מהר"ש, בעל ההוראה ד"לכתחילה אריבער", להתחלת חודש אייר (ב' אייר), החודש של ספירת־העומר:

עצם העובדה שאצל בני ישראל יש גם אופן הנהגה של "אריבער" (בזמנים ומצבים מיוחדים) - אין בה משום חידוש (כל־כך); עיקר החידוש הוא בהוראה של "לכתחילה אריבער" - שהנהגה של "אריבער" היא לא רק בזמנים ומצבים מיוחדים (לאחרי הקדמת העבודה שבסדר והדרגה), אלא שהתחלה היא בהנהגה ד"אריבער", ועלידי זה נעשה גם ההמשך שלאחרי זה באופן של "אריבער", שכל ענייני העבודה (גם העניינים שבסדר והדרגה) נעשים באופן של "אריבער" - כמודגש בחג הפסח וספירת־העומר, שהתחלת עבודת בני ישראל (החל מלידת עם ישראל בחג הפסח<sup>39</sup>) היא באופן של דילוג וקפיצה ("אריבער"), ונמשכת ופועלת גם בעבודה שעל־פי סדר והדרגה בספירת־העומר. ועניין זה מרומז בהולדתו של בעל ההוראה ד"לכתחילה אריבער" בהתחלת חודש אייר, החודש של ספירת־העומר - ללמדנו שהנהגה ד"אריבער" חודרת גם בענייני העבודה שבסדר והדרגה, כבספירת־העומר, ובספירת־העומר עצמה - בימי החול גם כן, לאחר סיום חג הפסח וכל חודש ניסן, ולאחרי ראש חודש אייר (ב' אייר), כיוון שהתחלה ("לכתחילה") היא באופן של "אריבער".  
זאת ועוד:

כיוון שהתנועה של "אריבער" אינה עניין חדי־פעמי, אלא עניין תמידי, שחודר בכל ענייני העבודה, מובן, שמזמן לזמן הולך ומיתוסף בתנועה ד"אריבער"<sup>40</sup>, היינו, שהתנועה של "אריבער" עצמה היא באופן של התחלה ("לכתחילה אריבער"), ומזמן לזמן הולך ומיתוסף ב"אריבער" בעילוי אחר עילוי, דילוג וקפיצה לגבי דילוג וקפיצה שלפני זה.

וגם עניין זה מרומז בהולדתו של בעל ההוראה ד"לכתחילה אריבער" בהתחלת חודש אייר,

(39) ראה יחזקאל טז, ד ובמפרשים שם.

(40) שהרי בכל ענייני קדושה ישנו הציווי "מעלין בקודש" (ברכות כח, א. וש"נ), ועאכו"כ בעניין של קדושה שהוא

מלכתחילה באופן ד"אריבער".

# שער הנו"ן - 'עסק' עם עצמות ומהות!

מניין הכוח להתגבר על כל קשיי הגלות?

כדי שיהיה ככוחם של בני־ישראל לעבור את הגלות והשיעבוד, שלא יאבדו חס ושלום בגלות, ואדרכה, שינצלו את גלות מצרים, שעלידי זה תהיה הכנה והקדמה למתן־תורה, כמו שכתוב, "בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלוקים על ההר הזה" – הרי זה נעשה על־ידי זה שבגלות מצרים גופא היתה ההנהגה עם בני ישראל באופן שלמעלה מהטבע: "פרו וישרצו וירבו ויעצמו במאוד מאוד".

ובעניין זה נכללת גם ההנהגה שלמעלה מהטבע ביחס לילדים הקטנים שנולדו במצרים – כמסופר במדרשי חז"ל שהקב"ה היה "מלקט להן שני עיגולין, אחד של שמן ואחד של דבש, שנאמר ויניקהו דבש מסלע ושמן גו", ועלידי זה הם – הילדים – הכירוהו תחילה" בזמן קריעת ים־סוף, ועד ש"ותימלא הארץ אותם", היינו, שכל ארץ מצרים נתמלאה בבני־ישראל ("איבערפול מיט אידן"), ועד שלא היתה שום נקודה בכל ארץ מצרים שלא היתה חדורה בבני־ישראל.

[...] ידוע שכל הגלויות הן בדוגמת גלות מצרים. ולכן, כשם שבגלות מצרים היה עניין הקדמת רפואה למכה, עלידי "ותימלא הארץ אותם", שבכל ארץ מצרים לא היתה שום נקודה שלא היתה חדורה בהנהגה עם בני־ישראל באופן שלמעלה מהטבע, ועניין זה היה נתינת־כוח לבני־ישראל שיוכלו לעבור את הגלות – כן הוא גם בגלות זו, הנה מבלי הבט על כך שנמצאים במצב של חושך כפול ומכופל כו', אין להתפעל מכך; יש לדעת ש"ותימלא הארץ אותם", שאין שום נקודה בגלות, לא בעניינים גשמיים ואפילו לא בעניינים חומריים, שאינה חדורה במציאות של בני־ישראל ובדרך ההנהגה שלמעלה מהטבע.

וכשם שגלות מצרים היתה הכנה לגילוי מתן־תורה – כך גם גלות זו היא הכנה לגילויים שלעתיד־לבוא, שיהיו באופן נעלה יותר מגילוי מתן־תורה שלאחרי ועלידי יציאת מצרים, כמו שכתוב "כימי צאתך מארץ מצרים אראנו נפלאות", "נו"ן פלאות", היינו, שאז יתגלה גם שער הנו"ן שלא נתגלה במתן־תורה, כידוע שבמתן־תורה (שלאחרי גלות מצרים) נתגלו מ"ט שערים בלבד, ולכן בספירת־העומר (שהיא הכנה למתן־תורה) סופרים מ"ט ימים, כיוון שצריכים להתכונן רק לגילוי מ"ט השערים בלבד, מה־שאינן כן לעתיד־לבוא יתגלה גם שער הנו"ן, שהוא מהות ועצמות אין־סוף ברוך־הוא.

וכאשר יודעים את גודל העילוי שגלות זו היא הכנה אליו, מ'וויסט מיט וועמען מען האט דא צו טאן" ("יודעים עם מי כאן מתעסקים"), עם עניין החמישים, עצמות ומהות אין־סוף ברוך־הוא – הרי מובן שאין מתפעלים מכל ההסתרים כו', כיוון שידעים שישנה נתינת־כוח מעצמות ומהות לעבור את קושי הגלות (עלידי "ותימלא הארץ אותם"), ולזכות לגילוי "אראנו נפלאות" – ונגלה כבוד הוי' וראו כל בשר יחדיו כפי הוי' דיבר".

(מהתועודת שבת־קודש פרשת שמות, מברכים החודש שבט, ה'תשט"ז – בלתי מוגה; תורת מנחם כרך טז, עמ' 13-15)

# האם יש לברך שהחיינו בראיית חברו?

על התבטאות נדירה בדברי הרבי בשיחה הנודעת – בעקבות כ"ח  
ניסן... • מה עושה 'יווני' בסוכה? • מתנות עד לנישואין – רק לא  
טבעת • בענייני קבלה – הסתמכות על הבעש"ט ותלמידיו בלבד •  
הסבר מקורי לדברי הרבי בביקור הרבנים הראשיים • ומתי במיוחד יש  
לעשות תשובה? • מסדרת 'סודתו בהררי קודש'

נשאו פרי. אולם מן השמים הראוהו שאף זה לא  
היה לריק, ומכיוון שעשה את השתדלותו – יקבל  
על כך שכר שלם [ועיין זח"א סט"א על הפסוק  
"בשוא גליו אתה תשבחם"].

עם זאת התבטא כן כ"ק אדמו"ר, כי מכיוון שכל  
ענינו להביא גאולה, ועדיין הוא בכדי שיעשה, אם  
כן הייתכן שמושיח עדיין לא בא!

## גוי בסוכה?

בהתוועדות ליל שמחת תורה תשמ"ב  
(התוועדות תשמ"ב כרך א' עמ' 228) הסביר  
הרבי את ההבדל בין עבודת ה' של בני ישראל  
בחג הסוכות לזו של שמיני עצרת ושמחת תורה.  
עבודת חג הסוכות משפיעה גם על אומות העולם,  
בעוד שלעבודת שמיני עצרת ושמחת תורה אין  
שייכות (ישירה, והתעסקות) עם אומות העולם  
("ישראל ומלכא בלחודוהי").

הרבי התבטא:

ואף על פי שידוע הפתגם מה היא שייכותו של  
"יון" ל"סוכה", ועל דרך זה מהי שייכותו של "יון"

## קראתי ואין עונה!

בשיחת כ"ח ניסן התנש"א הנוקבת התבטא  
הרבי בעניין הגאולה (לפי סרט הקלטה): "כל  
מה שנעשה עד עתה היה להבל ולריק" (ונשמט  
בשיחה המוגהת).

דברים אלו הם לכאורה על-פי לשון הכתוב  
ישעיה מט,ד: "ואני אמרתי לריק יגעת, לתוהו  
והבל כוחי כיליתי, אכן משפטי את ה' ופעלתי את  
אלוקי". והנה איתא במדרש (בראשית רבה פרשה  
ס"ב ב') כי בפטירת רבי אבהו הראוהו מן השמים  
"ג נהרות אפרסמון. ותמה רבי אבהו: אלה למי?  
והודיעוהו שאלה מיועדים לו לעולם־הבא. שאל  
רבי אבהו: כל אלה לאבהו? – בצטטו לשון הפסוק  
הנ"ל "ואני... אלוקי". ובמפרשים תמהו: וכי איך  
עלה בדעתו של ר' אבהו שכל עמלו ויגיעתו כל  
ימי חייו היו לריק ולא יקבל שכר כלשהו?...

מובא על כך בספרים בשם הרה"ק ר' בונים  
מפשיסחא, שר' אבהו התכוון לאותם מעשים  
שעשה בחייו ולא הצליח בהם, כגון מה שהוכיח  
את בני דורו לחזור בתשובה ודבריו, לכאורה, לא





פן יבוא עשיו שהוא נכרי 'והכני אם על בני' כמו שכתוב בתיקונים שהסוכה היא בחינת אם על בני בסוד והאם רובצת כו', וזהו שביקש שלא יכנס בחינת מגע נכרי לתוך הסוכה.

ואם כי ישנם החולקים ודנים בכך (ראה מנחת סולת על ה'מנחת חינוך' ח"ב להג"ר דוד צבי זהעמאן זצ"ל אבד"ק דוקלא (זקנו של הרה"ג רבי פינחס הירשפרונג זצ"ל אב"ד מונטריאל [הערות הכותב: הרבי אף כתב הערות על הספר - ראה שמן ששון מחבר"ך כרך א' עמ' 173-4]) - הקדמה אותיות ז"ח), מאידך הובא הדבר בכמה ספרים, ולכן התייחס לכך הרבי.

כדוגמה לכך ניתן לראות כמה דייק הרבי כשאמר בקשר לשמחת בית השואבה:

השמחה והריקודים של "שמחת בית השואבה" היא באופן שרוקדים ברחוב לעיני אומות העולם, שגם הם יראו את שמחת בני ישראל... אך לא הזכיר שנכנסים לסוכה.

[וראה גם ספר התולדות אדמו"ר הזקן כרך ב' עמ' 421 (מליקוטי דיבורים) אודות חג הסוכות תקמ"ז שהיה חורפי ומושלג ביותר; וציווה רבנו הזקן לספר למשרת הנכרי 'קומזא' שצריכים לאכול בסוכה וכל זמן שהשלג מונח על הסוכה אסור לאכול שם, וקומזא הוריד את השלג מעל הסוכה כו'. - אם כי ייתכן שלא נכנס לתוך הסוכה לשם כך (או כפי שמצינו בכמה ספרים שגם אם נאלץ הגוי להיכנס יש למעט שהייתו שם)].

## שלילת הטבעת

בשנת תשמ"א הורה הרבי במכתב (ליקוטי שיחות כרך יט עמ' 510): "מטעמים מובנים כדאי לדעתי שבמתנות לכלה לפני הקידושין לא תהיה טבעת".

וביאר זאת בהתוועדות ש"פ תשא תשמ"א (שיחות קודש תשמ"א כרך ב עמ' 512, סעיף נב) שעם היות שאין הכוונה בזה לשם קידושין, מכל מקום הרי נתינת טבעת הוא בשייכות לקידושין, ואם כן יתכן שהיא נהיית בכך אשת-איש ותוצרך לגט אם יבטל השידוך. ובאם החתן בעצמו עונד את הטבעת על אצבע הכלה יש בכך חומרה נוספת - עד כאן תוכן דברי קודשו.

ל"שמחת בית השואבה" - אף על פי כן, הרי כללות עבודת בני ישראל בחג הסוכות היא באופן שיש להם שייכות עם אומות העולם, עד שמקריבים כנגדם ע' פרים כו'.

ושמעתי מתמיהים, למה התייחס הרבי לאותו פתגם (עממי?) "מה היא שייכותו של 'יון' ל'סוכה'", עד כדי שראה צורך ליישבו!?

ובכן, מן הצורך להדגיש כי אין זה פתגם בעלמא, שכן אכן ישנן דעות שאין להכניס גוי לסוכה. ולכאורה כן מפורש גם בזוהר (ח"ג קא,א): "כתיב 'כל האזרח בישראל ישבו בסוכות', כל מאן דאיהו משרשא וגזעא בישראל ישבו בסוכות תחות צלא דמהימנותא, ומאן דליתיה מגזעא ושרשא קדישא דישראל לא יתיב בהו, ויפוק גרמיה מתחות צלא דמהימנותא".

וב'שפתי כהן' (ש"ך) על התורה (אמור כג, שם): "צריך לשבת בה באימה ובריאה... ולא יכניס לתוכה ע"ג [עובד גלולים], שהסוכה היא צלא דמהימנותא, וע"ג לית ליה מהימנותא ואז בורחת הקדושה, ושבעה הצדיקים מקללים קללות נמרצות... כל שכן אם בא כותי".

וכן מובאת הנהגתו של הרה"ק רבי פנחס מקוריץ (אמרי פנחס מועדים אות קס"ח): "היה מקפיד לבל יכנס ערל אל הסוכה...".

והצביעו על מקור באחד הפיוטים הקדמונים המיוחסים במחזורי חג הסוכות - כי אקה מועד (ביום ב דחג הסוכות קודם קדושה) "וזר לא יהיה במוצאותיה, ונכר לא יעבור בתוצאותיה, וערל לא ישתף במחיצותיה, ועובד אליל לא ירמס בחצרותיה, ולאום לא יערב בחוצותיה, כי אם עמוסיו נוצרי עדותיה", אשר פירשו כמה מן המפרשים (מעשה אורג בשם הראב"ן והמפרש), שזר (גוי) אסור לישב בסוכה ואפילו גר שנתגייר ועדיין לא טבל וכו'.

וכן פירש הרה"צ בעל מנחת אלעזר ממונקאטש בספרו שער יששכר (מאמר ימי החג אות ה') את תפלת יעקב אבינו ע"ה (וישלח לב, יב) 'הצילני נא מיד אחי מיד עשו פן יבוא והכני אם על בני' שהנה הכוח של סוכות הוא על ידי יעקב אע"ה, בבחינת ויעקב נסע סוכותה כמבואר בזוהר הק' (פרשת אמור - ק,ב) ואזי בעי קוב"ה למיחדי כבנוי בלבד, כי עשו איתפרש מיניה ולכן התפלל



כתב מאמר דא"ח... כשגדל כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ מסר לו אביו את המאמר ואמר: הא לך 'נשיקה חסידית' (וראה במדור זה בגליון תש"ס).

ב'כרם חב"ד' גליון 3 הובאו דברי הרה"ח ר' משה רוזנבלום (תר"י - תרפ"ח) שכתב לבנו (ר' חיים יוסף ז"ל) "אביך שמעולם לא נשק אותך... כדרך החסידים המעולים שעצרו בעד רגשותיהם ורצונותיהם הטבעיים, ולא הביאום לכלל גילוי ופורקן.

ומצינו כן לעוד גדולי ישראל כגון: א) בעל מחבר ספר יסוד ושורש העבודה (רבי אלכסנדר זיסקינד מהורדנא) מעיד בצוואתו (יסוד ושורש העבודה עמ' כג) סימן מג: "מעיד אני על עצמי, אף שהיה לי בנים רבים... לא נשקתי אחד מהם לעולם..." אך שם הנימוק הוא ביטול תורה! (ב) הגאון האדר"ת ז"ל מעיד על עצמו ב'נפש דוד' אות נח:

"מעודי נזהרתי שלא לנשק את בניי" אך שם הוא דווקא "במקום שיש בו ספר תורה וספרים" (ועיין שם עד היכן הגיעו הדברים).

והנה מאותה הלכה שהרבי הצביע עליה (ראה במדור זה בעבר) ב'קיצור שולחן ערוך' סימן יג סעיף א ("דיני קדושת בית הכנסת ובית המדרש") "אין לנשק בהם בניו הקטנים שאינו ראוי להראות שם אהבה אחרת זולת אהבת השם יתברך שמו" משמע, שזהו אכן צורך טבעי ואמיתי של האב והבן, אלא שנאסרה בבית-כנסת ובית-מדרש. - ושאינה הנהגות גדולי ישראל הנ"ל, שהחמירו על עצמם. וכך גם משמע מהשיחה הנ"ל ש'נשיקה חסידית' זו הייתה עניין מיוחד לשעתו. וק"ל.

## מסירות-נפש של 'גנב'...

ב'היום יום' ג' אייר איתא שהרה"צ ר' משולם זוסיא זצ"ל מאניפולי למד כמה דרכים בדרכי העבודה - עבודת ה' - מגנב, וביניהן ש'מעמיד עצמו בסכנה".

ויש לציין לרמב"ם הל' שכירות פרק ג' הלכה ד': "ליסטים מזויין הרי הוא אונס ואפילו היה הרועה מזויין ובה לו ליסטים אחר מזויין הרי זה אונס שאין הרועה מוסר נפשו כליסטים".

והנה בכמה קהילות קודש היה נהוג מקדמת דנא לשגר טבעת לכלה - לפני החתונה (ראה שו"ת מהר"י ווייל סימן סה ובכמה מקומות).

וכן 'מעשה רב' של הצמח צדק כמובא בקונטרס דברי ימי הרבנית רבקה זי"ע נבג"מ שמסר הצ"צ לכלתו המיועדת לבנו בערב התנאים (אות כב): "ויצא כ"ק רבינו לקראתם בחדרו גופא ובידו מתנות להכלה. טבעת ובראש [=סיכה]".

ונראה להסביר את חידושו של הרבי לשלילת הדבר, ובהקדים מה שמובא בספר 'פחד יצחק' ערך סבלונות - מעשה שאירע כרקע שעל פיו תובן אולי הסיבה מדוע בא הרבי לבטל המנהג. וכך מובא שם:

"ומעשה בכהן ששידך יתומה ושלח לה הטבעת כמנהג המקום, ויהי כי ארכו לה הימים בפשע המשדך קבלה קידושין מאחר בלי חזרת הנישואין בפני בית דין כמנהג... וכו".

כלומר: מדובר היה בשידוך עוד קודם הנישואין, ולאחר מכן היה מעשה-פעולה של שיגור טבעת בשייכות לקידושין, והתוצאה הייתה שאחר כך קבלה קידושין מאחר - ללא חזרה הלכתית וכו'.

באותה הזדמנות (ש"פ תשא תשמ"א) הביע הרבי את דעתו בפומבי גם על כך שאין לכתוב ולהתבטא בתואר "אירוסין" עד שיהיו אלו אירוסין (נישואין) בפועל. וגם לזה שייכות להנ"ל.

בנוסף, בפוסקים ישנם הסבורים שגם הענקת מתנות לכלה לא יהיו באופן ישיר (ובשמו) של החתן אלא מצד הוריו וכו', וכל זה כדי להרחיק מחששות אלו.

ולכן דווקא בדורנו שבוודאי גדלה בו עם-הארצות במיוחד, שלל הרבי נתינת טבעת שהיא לכל הדעות בשייכות לקידושין לפני החתונה, וק"ל.

## נשיקה חסידית

בלקוטי שיחות (כרך א' עמ' 138) ובתורת מנחם ה'ש"ת (כרך א' עמ' 4) נאמר על אדמו"ר מוהרש"ב נ"ע שנמנע בהזדמנות מסוימת מלנשק את בנו כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ נ"ע, ותמורת זה



ראייה מפורשת אם כן, שהליסטים מוסר נפשו בצורה נחרצת – "מעמיד עצמו בסכנה".

## אם קבלה היא, נקבלה

בעניין ההסתמכות על ספרי קבלה והזהירות בכלל הספרים, כותב כ"ק אדמו"ר (אגרות קודש כרך יא עמ' קסז):

האחרונים לא רצו להכנס במקום הספק, מה שאין כן הבעל שם טוב הרב המגיד ורבינו הזקן וממלאי מקומם – שהיתה להם בזה קבלה איש מפי איש... ידעו באיזה ענינים יש לסמוך...

(וראה עוד במקומות שהובאו ב'המלך במסיבו' כרך ב' עמ' רצב. ועוד).

ולהעיר מעין זה ממה שכתב הרה"ק בעל 'דברי חיים' (מצאנז) בשו"ת שלו (ח"ב יו"ד סי' קל): "אולם אין דעתי נוחה בענייני הקבלה הנמצאת בספרים ישנים, אפילו מביאן אדם גדול, כי דשו בהמכתבים [כ"ה בנדפס ואולי צ"ל: בכתבים] רבים מכת הש"ץ [=שבת צבי] ימ"ש ואפיקורסים, וכתבו לתוך ספרים ישנים דברים בדויים ואפיקורסות כאשר ראו עיני, והגדול המביאן הוא שלא בכוונה רק שהעתיק מספרים, ודעתי אין נוחה לשמוע רק הספרים אשר הורינו רבותינו תלמידי בעש"ט ז"ל לא זולת".

מוכן שיש לחלק בין "במקום הספק" שבמכתב כ"ק אדמו"ר לבין חששו של הדברי חיים [וכן צריך ביאור למי כוונתו "והגדול המביאן הוא שלא בכוונה רק שהעתיק מספרים"]. מכל-מקום המסקנה זהה – כי רק על הבעש"ט ותלמידיו ניתן לסמוך ככגון דא.

## 'שהחיינו' מכל הלב?

בביקור הגאונים זצ"ל רבי אברהם הכהן שפירא ורבי מרדכי אליהו – הרבנים הראשיים דאה"ק ת"ו בשנת תשמ"ט (תורת מנחם התוועדויות תשמ"ט כרך ג' עמ' 127), הקשה כ"ק אדמו"ר שצריך עיון הטעם לכך שאין נוהגין לברך ברכת שהחיינו מי שרואה את חבריו לאחר ל' יום.

והנה באמת מפורש בהלכה (שו"ע סימן רכה, א) שברכת שהחיינו זו "הוא שחביב עליו הרבה ושמה בראייתו", וכמפורש בשאלות ותשובות תרומת הדשן חלק א סימן לו: "דדוקא שהוא חביב" ו"במידי דמשמח תליא מילתא". ואדמו"ר הזקן בסדר ברכות הנהנין מביא כל זה בפ"ב הי"א: החביב עליו הרבה ושמה ונהנה בראייתו... הנאה ושמחת הלב בראיית פניו".

ובאשל אברהם (בוטשאטש) סימן רל סעיף ד כתב: "וכן נשתקע מלברך שהחיינו והטוב והמטיב על ראייתם את עצמם זה עם זה וטוב רק בהרהור או בלשון חול". וכן ב'בן איש חי' פרשת עקב יד: אך לא נהגו לברך אלא בהרהור.

ואמנם בספר 'דרכי חיים ושלום' – הנהגות הרה"צ וכו' ממונקאטש – סי' רס התייחס לשאלה זו כמו גם לברכת מחיה מתים לאחר י"ב חודש, וכתב:

"כיון דבעינן דוקא חבירו החביב עליו הרבה כנזכר, והנה בעוונותינו הרבים בגלותינו קנאת איש מרעהו ושנאת חנם או תולדה דקנאה וכיוצא, לפנים יסביר לו ויגנוב דעתו, ורובם ככולם נתפסו בשק הלז. וכשהיה המנהג על פי הלכה לברך על חבירו החביב עליו כנזכר שהחיינו אז יברכו ברכות לבטלה מאה פעמים ויותר בכל יום, כי אם לא יברך אז בעל-כורחו שאינו חביב עליו ואז יגרום לו רעה... ועל כן יתירו לעצמן משום דרכי שלום בכל עת... ובאמת יברכו ברכה לבטלה לאין קץ... ומשום לאו דלא תשא לשמו הגדול יתברך על כן מנהג ישראל תורה אולי מטעם חכמי הדורות משום לא פלוג שלא לברך בזה כלל כנזכר" [הדברים הובאו שם מספרו של הרה"צ נמוקי אורח חיים סי' רכה].

ונשאלת השאלה מדוע לא התייחס רבינו לכל דברים אלו – במיוחד לאור העובדה שספרי הרה"צ ממונקאטש היו ידועים וחביבים אצלו כידוע?

אך דומה שהתשובה ברורה היא: הגאון הגדול רבי אברהם שפירא זצ"ל ניסה אכן באותו מעמד ליישב (ברוח דברי הרה"צ ממונקאטש) באומרו: "אולי הטעם הוא מפני שיש



קודש כרך כד עמ' שנישנא). באריכות יותר דובר אודות הנ"ל בשיחות חגגה שבועות וש"פ בהעלותך תשכ"ז, וש"פ בראשית תשכ"ח.

## להתמיד בתשובה...

בעניין הוראת - ופתגם רבותינו ש"עתה ביחוד צריך לעשות תשובה" (הובא ונתבאר גם באגרות: קודש כרך ה' עמ' ד), יש להצביע על מספר השוואות-מקבילות:

(א) בחבור התשובה להמאירי (עמ' 533) בתוך טעמי המנהג לתקיעת-שופר של מוצאי יום הכיפורים כתב, שזהו להורות שגם ביציאת יום הקדוש צריך להתעורר לתשובה כמו בתחילת ימים הנוראים.

(ב) בכלבו סימן ע: "ובמוצאי יום הכיפורים חוזרין להנהגתם הגשמית וחוזר גם השטן בתוכם. ולפיכך תוקעין - כדי לערבבו".

(ג) בספר עוללות אפרים דייק מדברי רש"י על הפסוק "ויקהל משה - למחרת יום הכיפורים", שלא רק ביום הכיפורים צריכים להיות חוזרים בתשובה, אלא גם אחר יוהכ"פ צריכים הם להיקהל יחד ולחזור בתשובה.

ספק אם השמחה בראייתו היא בכל הלב". אולם הרבי - באהבת כל ישראל הגדולה שלו - שלל זאת ואמר, כי מכיוון שברכת שהחיינו נאמרת גם מספק (ולכאורה כוונת הרבי לב"ח באורח חיים סימן כט: "דברכת שהחיינו שבאה על שמחת לבו של אדם יכול לברך אף על פי שאינו ודאי דחייב לברך..."), ומכיוון שעל פי תורה ישנו ציווי של אהבת ישראל - הרי אין ספק שיהודי אכן שמח בראיית חברו.

והוסיף עוד שני דברים הראויים לציון: (א) אף שאין נוהגים לברך שהחיינו על ראיית חברו - בוודאי לא מקפידים על זה שרוצה לברך שהחיינו, ועונין אמן בלב שלם.

(ב) אם אמרו שהחיינו פעם אחת - בית דין מתנה עליהם והרי זה באופן של "פעולה נמשכת".

## 'מבצע תפילין'

בתורת מנחם (כרך נ' עמ' 16) הובאו דברי הרבי בקשר למבצע תפילין: "קיבלתי מכתב חריף... היפך דברי הרמב"ם כו".

כנראה זהו המכתב שצילום ממנו הופיע ב'צדיק למלך' (חוברת ז' עמ' 357) - שעל-גביו כתב הרבי את תשובתו (ומשם נעתקה לאגרות:

## מינוי ל'התקשרות'

אפשר לקבל את גיליון 'התקשרות'

ישירות הביתה באמצעות הדואר

מינוי לשנה: 276 ש"ח (ב' תשלומים)

מינוי לחצי שנה: 138 ש"ח (ב' תשלומים)

את השם, הכתובת והתשלום יש להעביר לפי הכתובת:

'התקשרות', מחלקת המנויים, ת"ד 14 כפר-חב"ד 6084000.

כמו־כן אפשר להירשם בטלפון ולשלם בכרטיס אשראי, בטל' 072-2770130

# פרשת אמור

## פרשת אמור

ההוראה משם פרשתנו – 'אמור' – בעבודת ה': אמור, הרבה באמירת דברי שבח ולימוד זכות על כל יהודי באשר הוא.

והרי הדברים קל־וחומר: אם הדיבור בגנותו של הזולת מעורר ומגלה את הרע שבו, שלכן אמרו רז"ל (ערכין טו) שלשון הרע "קטיל תליתאי" (המספר, השומע והאדם שעליו מדברים) – על־אחת־כמה־זכמה שהדיבור בשבחו של הזולת מגלה את הטוב שבו.

(ליקוטי־שיחות, כרך כז, עמ' 158)

## אמור אל הכוהנים בני אהרון... לנפש לא יטמא בעמיו (כא,א)

"הכוהנים בני אהרון" – אלו אנשי מעשה, המוכיחים את העם ומעוררים אותם לתשובה. שכן אהרון הוא איש החסד, וגם אנשים אלו עסוקים בעשיית חסד רוחני.

"לנפש לא יטמא בעמיו" – אדם כזה, כשהוא עומד בתוך "עמיו" ומוכיח את הבריות, עליו להיזהר לבל יתגאה מכך ולבל יהיו לו פניות אישיות, שכן דברים אלו מטמאים את נפשו.

(אור־תורה, עמ' מב)

## ולאחותו הבתולה... לה יטמא (כא,ג)

בוזהר כאן פירש את הפסוק על גאולתם של ישראל: הקב"ה עתיד 'לטמא' את עצמו, כביכול, כדי להעניש את אדום ולגאול את ישראל, כנאמר (ישעיהו סג), "וכל מלבושי אגאלתי". ויש להוסיף על זה:

הדבר כבר היה לעולמים בשעת יציאת מצרים, שאז ירד הקב"ה בכבודו ובעצמו למצרים, שהיתה מלאה גילולים, כדי לגאול את ישראל. ולא עוד, אלא שגם כעת, בזמן הגלות, כאשר בני־ישראל שקועים בטומאת ארץ העמים, שוכנת השכינה איתם בתוך טומאתם.

(אור־התורה ויקרא, עמ' תקעח)

\* \* \*

בוא וראה כמה גדולה חיבתם של ישראל לפני המקום. שהרי החטא אינו פוגם אלא בכוחות הגלויים של הנפש, אך לא בעצם הנפש; ואף הגלות, שהיא תוצאה של חטאי ישראל, אינה שייכת אלא בכוחות הגלויים בלבד. ובכל־זאת מוכן הקב"ה 'לטמא' את עצמו, כביכול, כדי להוציא יהודי מן הגלות, אף שמדובר בכוחותיו הגלויים בלבד ולא בעצם נפשו.

(ליקוטי־שיחות, כרך ז, עמ' 157)

## ולא תחללו (כב,לב)

"תחללו" – מלשון חלל ומקום פנוי.



"ולא תחללו" – אל תעשו חלל והפסק ביניכם לבין אביכם שבשמים עליידי חטאים ועוונות.

עוד פירוש:

"ולא תחללו" – אל תגרמו שיהיה חלל ומקום ריק מהשראת השכינה עליידי גסות הרוח, שכן הגאווה דוחקת, כביכול, את רגלי השכינה.

(לקוטי תורה ויקרא עמ' לג)

\* \* \*

"ולא תחללו" – מלשון חולין. גם ענייני החול צריכים להיעשות "על טהרת הקודש".

"ולא תחללו" – מלשון "כי ימצא חלל". אין להרבות להתעסק בענייני חול, שערכם לגבי הקודש הוא כערך הגוף לגבי הנפש, והם בבחינת מוות.

(אור התורה ויקרא עמ' תקפב)

## וספרתם לכם ממחרת השבת (כג,טו)

"וספרתם לכם" – זו העבודה של בירור הנפש הבהמית, הארת ה'לכם'.

"ממחרת השבת" – זו בחינה שלמעלה מהזמן, למעלה מ'שבועת ימי ההיקף' של בריאת העולם. ובלשון החסידות: "למעלה מסדר השתלשלות".

"וספרתם לכם ממחרת השבת" – הכוח לברר את השפל ביותר, המידות המושחתות של הנפש הבהמית, בא דווקא מהגבוה ביותר, "למעלה מסדר השתלשלות". כי כן היא המידה: כל הגבוה־גבוה יותר – יורד למטה־מטה יותר.

(לקוטי שיחות כרך א עמ' 269)

## חמץ תאפינה (כג,יז)

בחג־הפסח חמץ אסור בהחלט, שכן חמץ רומז להתנשאות, ולפני בירורה של הנפש־הבהמית עליידי ספירת העומר ייתכן שהתנשאות כלשהי, גם התנשאות דקדושה, תביא גאווה וגסות־הרוח. ואילו בחג השבועות, לאחר העבודה של ספירת העומר, אין לחשוש מכך, ולכן שתי הלחם הם חמץ.

(ליקוטי־תורה – במדבר, עמ' טז)

## והניף הכהן אותם על לחם הביכורים... על שני כבשים (כג,כ)

נותן שתי הלחם על גבי שני כבשים, ומניח שתי ידיו מלמטן, מוליך ומביא מעלה ומוריד (מנחות פ"ה מ"ו)

כבשים, שהם מסוג החי, נעלים יותר מלחם, צומח. מדוע אפוא ניתנו שתי הלחם עלי־גבי הכבשים? אלא, כשהניף הכהן את הלחם ואת הכבשים, העלה והגביה אותם לשורשם, ושם הלחם נעלה יותר. כידוע, הצומח אמנם יורד במדרגה לגבי החי, אבל עובדה זו עצמה מוכיחה ששורשו גבוה יותר, על־פי הכלל "כל הגבוה־גבוה ביותר, יורד למטה־מטה יותר" (וזו הסיבה שהחי ניזון מהצומח, וכן שלחם מזין יותר מבשר).

(ליקוטי־תורה – ויקרא, עמ' לט)

# "הו זהירין ברשות"

הו זהירין ברשות, שאין מקרבין לו לאדם אלא לצורך עצמן. נראין כאוהבין בשעת הנאתן ואין עומדין לו לאדם בשעת דוחקן (פרק ב משנה ג)

פירוש רבנו עובדיה מברטנורא:

הו זהירין ברשות – אתם, המתעסקים בצורכי ציבור, אף-על-פי שאתם צריכים להתוודע לרשות כדי לפקח על עסקי רבים, הו זהירים וכו'.

פירוש כ"ק אדמו"ר:

השאלות במשנתנו: א) לכאורה אין בהוראה זו עניין לעבודת ה', ופשיטא שאינה הנהגה של מילי דחסידותא. ב) לכאורה אין זו הוראה השווה לכל נפש, שהרי היא מכוונת רק לאנשים כאלה שיש להם עסק עם השלטונות. ג) בפרק ראשון שנינו "ואל תתוודע לרשות", דהיינו שיש להשתדל לא להיות ידוע ומוכר לשלטון; וכאן אומר שיש להתעסק עמם, אלא באופן של זהירות. והביאור:

"רשות" הם ה"שליטים" שבאדם – שכלו ומידותיו. ואמר "הו זהירין ברשות", כי האדם מוכרח וזקוק ל"שלטון" זה, אך עליו להיות זהיר בו. כי לפעמים מתאווים המוח והלב לדבר בלתי-רצוי, ואז על האדם לדעת שאף שהן "מקרבין לו לאדם" ו"נראין כאוהבין", הרי זה "לצורך עצמן" ול"הנאתן" בלבד. ובאופן אחר קצת יש לומר, דהכוונה ב"רשות" לשלטון של היצר הרע, והפירוש ב"מקרבין לו לאדם" ו"נראין כאוהבין" מבואר על-פי הידוע שאחת מתחבולות היצר הרע היא להופיע כ"אוהבו" של האדם וכמו ש"מסכים" לו בכל אשר יעשה, גם בהנהגה טובה, אלא שמשפיע עליו לעשות הנהגה זו מתוך פנייה, או בקרירות, בדרך "מצוות אנשים מלומדה". על-ידי כך הוא לוכד את האדם ברשתו עד שמסיתו גם לדברים אסורים רחמנא-ליצלן.

ועבודה זו היא במילי דחסידותא, כי ממידת הדין רשאי האדם לא לעסוק כלל עם ה"רשות" דהיצר הרע (ובלבד שיהיה שלם במעשה בפועל); אך במידת חסידות הוא חייב להתעסק עם היצר הרע כדי להפכו לטוב, וכמאמר רז"ל "בכל לבבך – בשני יצריך". אלא שעליו לעשות זאת מתוך זהירות יתירה – "הו זהירין ברשות".

ועל דרך זה יש לומר בפירוש "ואל תתוודע לרשות": צריכים להתעסק עם ה"רשות", כנ"ל, אך לא באופן של "דעת", מלשון התקשרות והתחברות.

ויש לומר עוד שהכוונה ב"רשות" היא ליצר הטוב – השכל והמידות דקדושה. במקרים מסויימים אין לציית אפילו ל"רשות" זה – דהיינו כשנדרשת מיהודי עבודה של מסירות נפש שלמעלה מטעם ודעת. וזהו "שאין מקרבין לו לאדם אלא לצורך עצמן" ו"נראין כאוהבין בשעת הנאתן": מצד כוחותיה הגלויים של הנשמה (שכל ומידות) רצונה בעבודה המביאה לשלמותה (השלמות דשכל ומידות); ולא מסירת נפש – ביטול ושלילת מציאותה. ומכל מקום הרי זה רק "נראין כאוהבין", כי על-ידי העבודה של מסירות נפש מגיע לו לאדם אמינות הטוב וההנאה.

[ההוכחה לדבר: ידוע שה"בית יוסף" היה צריך להישרף על קידוש השם, אך בגלל סיבה מסויימת נענש ולא זכה לכך. העובדה שנשאר בחיים אפשרה לו לכתוב את השולחן-ערוך; ובכל-זאת נחשב לו הדבר לעונש. הרי שמסירת נפש היא נעלית יותר אפילו מחיבור השולחן-ערוך, שכל בית-ישראל עד סוף כל הדורות הולכים לאורו].

(משיחת מוצאי שבת-קודש פרשת תזריע-מצורע תשל"ט – על-פי רשימת השומעים, ביאורים לפרקי אבות (א) עמ' 95-96)

## הלכות ומנהגי חב"ד

### שבת קודש פרשת אמור

ג' באייר

גם בשבתות שבספירה, אם נערכת בבית הכנסת ברית מילה, או שמתפלל שם אחד מבעלי הברית (אביהבן, הסנדק והמוהל), וכן אם נוכח במקום חתן בשבעת ימי המשתה (שנשא בל"ג בעומר, או מהספרדים הנוהגים בנישואין מל"ד בעומר ואילך) – אין אומרים 'אב הרחמים'.

פרקי אבות – פרק ב.

### יום שני,

ה' באייר

### תענית 'שני' קמא<sup>2</sup>.

(1) לוח כולל חב"ד. ולגבי שבת מברכים סיון, ראה ב'התקשרות' גיליון תתכ"ז עמ' 10-11, שמדברי הרבי בהוספות לשו"ע אדה"ז (הישן, ח"ב ס"ע 877) יוצא, שגם אז יש בה מילה אין אומרים 'אב הרחמים'.

(2) במדינות אשכנז נהגו להתענות בימי שני וחמישי ושני שאחרי

### יום חמישי,

ח' באייר

### תענית 'חמישי'.

פסח וסוכות לפי שחוששין שמא מתוך משתה ושמתח המועד באו לידי עבירה, וממתינים עד שייצאו חודשי ניסן ותשרי (טוש"ע) ושו"ע אדה"ז ס' תצב). ואין מברכים את המתענים בשבת מברכים החודש, ולא בשבת ר"ח אייר וחשוון (שו"ע אדה"ז שם ס"ד). בימינו אלה אין נוהגין בתענית בה"ב, גם (ואדרבה – בעיקר) בחוגי החסידים [למרות שכ"ק אדמו"ר בעצמו היה מתענה בהם, ובחודש אייר תשמ"ח אף אמר בהם 'דברי כיבושין', שמהם נלקחו הדברים הללו]. כמובן, הנוהגים להתענות [שהרבי נמנה עמהם, כאמור] – ימשיכו במנהגם הטוב, ואין להתיר להם אלא לצורך, כמו בשל חולשת בריאות הגוף, אך חובת הכל היא להוסיף ב'ימי רצון' אלו [בכל ענייני תורה ומצוות, כיוון שהם 'ימי רצון' בקו השמחה בגלוי, ב'פיקודי ה' ישרים, משמחי לב" – התועדויות' תשמ"ח ח"ג עמ' 258.

### לזכות

אנשי החסד הדגולים

הרה"ח ר' אברהם משה דייטש והרה"ח ר' גבריאל גופין שיחיו

ולע"נ האחים הרה"ח ר' זלמן יודא ור' יוסף יצחק,

בני הרה"ח ר' שלום ישעיהו ע"ה דייטש