

ב"ה

---

# התקשרות

---

קונטרס שבועי לאנ"ש חסידי חב"ד לחיזוק ההתקשרות  
לכ"ק אדמו"ר רבי מנחם מענדל בהרה"ק רלו"י מליובאוויטש  
זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

שיחות • אגרות • פניני חסידות לפה"ש • הלכות, מנהגים וטעמיהם • ניצוצות • זמנים

## א'חי

ערב שבת קודש  
**פרשת משפטים**  
כ"ג בשבט התשע"ד



יוצא לאור עלידי  
מכון ליובאוויטש שעליד  
**צעירי אגודת חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז**

# מורה שיעור ללימוד היומי ברמב"ם

כ"ג בשבט ה'תשע"ד - ל' בשבט ה'תשע"ד

יום	יום בחודש	ג' פרקים ליום	פרק א' ליום	ספר-המצוות
ו'	כ"ג בשבט	הלי עבודת כוכבים וחקותיהם פרק ז-ט.	הלי כלים.. בפרקים אלו. פרק ח.	מליית יא. יב. יג. מייע קפה. מליית כה. כב. מח. נ. נא. ל. לג. לא. לב.
ש"ק	כ"ד בשבט	פרק י-יב.	פרק ט.	מליית לה. לח. לו. לז. לד. מג. מד. מ. לט. מא. מה. קעא.
א'	כ"ה בשבט	הלי תשובה.. בפרקים אלו. פרק א-ג.	פרק י.	מייע עג.
ב'	כ"ו בשבט	פרק ד-ו.	פרק יא.	מייע עג.
ג'	כ"ז בשבט	פרק ז-ט.	פרק יב.	מייע עג.
ד'	כ"ח בשבט	פרק יו"ד. מה אהבתי וגוי. ספר אהבה והוא ספר שני.. הלי ק"ש.. בפרקים אלו. פרק א-ב.	פרק יג.	מייע עג. י.
ה'	כ"ט בשבט	פרק ג-ד. הלי תפלה וברכת כהנים.. בפרקים אלו. פרק א.	פרק יד.	מייע י. ה.
ו'	ל' בשבט	פרק ב-ד.	פרק טו.	מייע ה.

## זמני השבוע\*

צאת הכוכבים	שקיעת החמה****	מנחה גדולה	חצות היום והלילה	סוף זמן ק"ש	זריחת החמה	זמן ציצית ותפילין	עלות השחר**		תאריך
							120 ד' לפני הזריחה	72 ד' לפני הזריחה	
5.32	5.06.6	12.23	11.53	9.14	6.47	5.46	5.24	4.37	ו', כ"ג בשבט
5.33	5.07.6	12.23	11.53	9.14	6.46	5.46	5.24	4.36	ש"ק, כ"ד בשבט
5.34	5.08.5	12.24	11.54	9.14	6.46	5.45	5.23	4.36	א', כ"ה בשבט
5.35	5.09.4	12.24	11.54	9.14	6.45	5.45	5.23	4.36	ב', כ"ו בשבט
5.36	5.10.4	12.24	11.54	9.14	6.45	5.44	5.23	4.35	ג', כ"ז בשבט
5.37	5.11.3	12.24	11.54	9.14	6.44	5.44	5.22	4.35	ד', כ"ח בשבט
5.38	5.12.2	12.24	11.54	9.13	6.44	5.43	5.22	4.34	ה', כ"ט בשבט
5.38	5.13.1	12.24	11.54	9.13	6.43	5.43	5.21	4.34	ו', ל' בשבט

\* הזמנים מתייחסים לאזור המרכז. באזור ההרים והעמקים יש שינויים שעשויים להגיע למספר דקות.  
 \*\* לגבי זמן עלות השחר הנהוג בחב"ד קיימות שלוש דעות. הבאנו את הזמנים לפי הדעה המוקדמת ביותר והמאוחרת ביותר, וראוי להחמיר לפי העניין.  
 \*\*\* זמני השקיעה כאן הם לפי השקיעה הנראית. אולם אדה"י בסידורו (יסדר הכנסת שבת) מכיר בשקיעה האמיתית, המאוחרת ממנה "בכמו ארבע מינוטין" (לשון אדה"י שם. שיעור התלוי במיקום ובעונות השנה).

## זמני הדלקת הנרות וצאת השבת

פרשת	ירושלים		תל-אביב		חיפה		באר-שבע	
	הדה"נ	צה"ש	הדה"נ	צה"ש	הדה"נ	צה"ש	הדה"נ	צה"ש
משפטים	4:30	5:45	4:45	5:47	4:34	5:45	4:49	5:48
תרומה	4:37	5:51	4:51	5:53	4:41	5:51	4:55	5:54

עורך אחראי: לוי יצחק שייקביץ • עורך: נחמיה קפלון • הגהה: יוסף יצחק אולידורט

מו"ל: מכון ליובאוויטש שעליד צעירי-אגודת-חב"ד באה"ק ת"ו - המרכז

יו"ר: הרב יוסף יצחק הכהן אהרונוב

כתובת: ת"ד 14 כפר-חב"ד 6084000, טל' 03-9607588, פקס: 03-9606169

www.chabad.org.il דואר אלקטרוני: chabad@chabad.org.il ISSN 0793-7474 אינטרנט:

# שנת העיבור מסוגלת לתקן את העבר

אין להתיירא משנת העיבור אלא אדרבה, על ידה מתקנים את שנגרם בעקבות מיעוט הירח • בשנה זו צריכה להיות העבודה בהוספה בכל ענייני תורה ומצוות, כדי לתקן ולהשלים את העבר בשנים הקודמות ואף בדורות הקודמים! • משיחת כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

אינה נחלטת עד לאחר שלשה עשר חודש"?

ליתר ביאור:

תיבת "תמימה" אינה תיבה בפני עצמה, אלא היא מתייחסת לתיבת "שנה", דהיינו שהשנה היא "תמימה". וכיוון שב"שנה" לא חסר חודש הי"ג, נמצא, שחודש זה אינו מכלל ה"שנה", ואם כן, איך יכול חודש זה להשלים את השנה (שתהיה "שנה תמימה"), בה בשעה שהוא עצמו אינו מכלל השנה?

- עניין השלימות יכול להיות רק על ידי דבר שנוגע לעניין עצמו. ולדוגמא: ידוע פסקדין הרמב"ם<sup>4</sup> "החכם... צריך שיהיה ניכר... בהילוכו וכו'" (ומונה עשרה דברים), דהיינו שהחכמה מוסיפה שלימות בשאר עניני האדם, שהנהגתו בהם היא כפי החכמה, וכל זה הוא מפני שהחכמה היא חלק מהאדם, ובלעדיה הרי הוא אדם חסר, ולכן, כאשר יש בו ענין החכמה, הרי זה פועל בו שלימות. מה שאין כן דבר כזה שהעדרו אינו חסרון, דהיינו שאינו נוגע לעניין עצמו - אין בכוחו לפעול שלימות בעניין.

ואם כן, איך נעשית ה"שנה" "תמימה" על ידי חודש העיבור, בה בשעה שחודש העיבור אינו מכלל ה"שנה", שהיא י"ב חודש?  
והביאור בזה:

א. שנה זו היא שנה מעוברת, שנקראת "שנה תמימה" - כפי שמצינו בדין מכירת בית בעיר חומה שזמן גאולתו "עד תום שנת ממכרו ימים תהיה גאולתו" (ימי שנה שלימה)<sup>1</sup>, שבכתוב נאמר<sup>2</sup> "שנה תמימה", ודרשו חז"ל<sup>3</sup> "כשהוא אומר תמימה להביא את חודש העיבור" (שאם היתה שנה מעוברת אינה נחלטת עד שלשה עשר חודש). והיינו, שאילו נאמר "שנה" בלבד, היה מקום לומר שאינו גואל אלא במשך י"ב חודש בלבד, ומתיבת "תמימה" למדים שגם בשנה שיש בה י"ג חודש, גואל במשך כל השנה כולה, י"ג חודש.

ולכאורה אינו מובן:

כיוון שמתיבת "שנה" בלבד לא היינו יודעים שיכולים לגאול במשך י"ג החדשים של שנת העיבור, אלא במשך י"ב חודש בלבד, הרי מוכח, שי"ב חדשים נחשבים כבר ל"שנה" שלימה, שהרי, אם נאמר שבשנת העיבור לא נשלמת ה"שנה" עד שיעברו י"ג חדשים, די בתיבת "שנה" בלבד כדי להשמיענו ש"אינה נחלטת עד שלשה עשר חודש", ואין צורך בהוספת תיבת "תמימה". ונמצא, שב"שנה" לא חסר חודש הי"ג.

ואם כן, איך למדים מתיבת "תמימה" להביא את חודש העיבור, "שאם היתה שנה מעוברת

(1) בהר כה, כט (ובפרש"י).

(2) שם, ל.

(3) משנה ערכין לא, א (ובפרש"י).

(4) הל' דעות רפ"ה.



ג. בכלל, היו מתייראים ("מ'וואַלט זיך שרעקן") משנת העיבור<sup>10</sup>, שהרי עניין העיבור הוא תוצאה מהקטרוג ומיעוט הירח (ולכן יש נוסחאות שנוהגים להוסיף בשנת העיבור "ולכפרת פשע"<sup>11</sup>); עד שהגיעו למסקנה ("מען האָט זיך געכאַפּט") שאין סיבה להתיירא, כיוון שאדרבה: עניין העיבור הוא להשוות את שנת הלבנה עם שנת החמה, היינו, לתקן את החיסרון שנעשה על ידי מיעוט הירח (שזהו עניין "כפרת פשע").

ענין השלימות שבשנת העיבור ("שנה תמימה") – אינו עניין של השלמת החיסרון, שהרי גם שנה של י"ב חדשים אין בה חסרון; אלא שאף-על-פי שגם ללא חודש הי"ג אין חסרון, מכל מקום, אין כאן שלימות, ו"תמימה" – פירושו שלימות. [ועל דרך מאמר רז"ל<sup>5</sup> על הפסוק<sup>6</sup> "די מחסורו אשר יחסר לו", "אשר יחסר לו אפילו סוס לרכוב עליו כו'", אבל "אי אתה מצווה עליו לעשרו" – שעניין העושר ("לעשרו") אינו השלמת החיסרון,

## דווקא בעל תשובה, שהיה בעצמו רשע, כאשר הוא מזכיר עם הרשע באותיות של קירוב כו' – בכוחו לפעול על הרשע שיעשה גם הוא תשובה

וכמבואר לעיל, שמתעם זה שנת העיבור היא "שנה תמימה" – כיוון שהיא פועלת שלימות בשנת הלבנה, על ידי השוואתה לשנת החמה. ויתירה מזה: בשנת העיבור ישנם יותר ימים מאשר בשנת החמה – שהרי שנת החמה היא שס"ה ימים, ומספר הימים דשנת העיבור הוא גדול יותר. והיינו שעניינה של שנת העיבור הוא בדוגמת עניין התשובה, שמדריגת בעלי תשובה היא למעלה גם ממדריגת הצדיקים<sup>12</sup>, והרי מצינו<sup>13</sup> שקין האריך ימים יותר מאדם הראשון (שניתנו לו אלף שנים ואחר כך נלקחו ממנו שבעים<sup>14</sup>), וגם יותר מירד וכו', שכל זה הוא מצד מעלת התשובה, ועל דרך זה מספר הימים בשנת העיבור גדול יותר משנת החמה, מצד מעלת התשובה.

ד. מעלה נוספת מצינו בשנת העיבור – שההוספה שבשנת העיבור על שנה פשוטה היא (לא רק כדי להשוות שנה זו לשנת החמה, אלא) גם כדי

שהרי השלמת החיסרון נכללת ב"די מחסורו אשר יחסר לו", ולאחר שמספקים לו "די מחסורו", שוב אין עניין של חסרון; אלא שאף-על-פי-כן שלימות אין כאן, ושלימות זו – הוא עניין העושר ("לעשרו").

ב. והטעם לזה (שאף-על-פי שגם לולי חודש הי"ג אין חסרון, מכל מקום, פועל הוא שלימות) – על-פי פשוט:

תוכן עניין העיבור הוא – להשוות את שנת הלבנה לשנת החמה, דאף שבתחילה היו החמה והלבנה "שני המאורות הגדולים"<sup>7</sup>, הרי אחר כך נתמעט הירח<sup>8</sup>, ולכן יש צורך בחודש העיבור – כדי להשוות את שנת הלבנה לשנת החמה<sup>9</sup>. ונמצא, שגם י"ב חדשים הם שנה – שנת הלבנה (וכן היתה תמיד, כמעט מעת בריאתה); אלא שאף-על-פי-כן שלימות אין כאן, ועניין השלימות הוא – להשוות את שנת הלבנה עם שנת החמה, על ידי הוספת חודש העיבור.

10 ראה סה"ש תרצ"ז ע' 157, ובנסמן שם בהערה 8.  
11 א"ר ופמ"ג לאו"ח סתכ"ג. וראה תורת מנחם כרך ב ע' 239. וש"נ.  
12 ראה ברכות לד, ב. רמב"ם הל' תשובה פ"ז ה"ד.  
13 שמו"ר פלא"א, יז.  
14 ראה ב"ר פי"ט, ת. ועוד.

5 כתובות סז, ב.  
6 פ' ראה טו, ח ובפרש"י.  
7 בראשית א, טז.  
8 חולין ס, ב. הובא בפרש"י עה"פ.  
9 רמב"ם הל' קדוה"ח פ"א ה"ב.



ומכל זה מובן שאין מה להתיירא משנת העיבור, כיוון שאדרכה – יש בה מעלה (כנ"ל), וכידוע הפתגם<sup>20</sup> "טראַכט גוט וועט זיין גוט" [=חשוב טוב, יהיה טוב].

\* \* \*

ה. [...] כאמור לעיל, ענינה של שנת העיבור הוא שהיא ארוכה עוד יותר משנת החמה, כדי להשלים ולהשוות את השנים שלפניה וגם את השנים

להשוות את השנים שלפניה ושל אחריה. ותוכן העניין בזה – שדווקא מי שהוא בעל תשובה בעצמו, בכוחו לפעול גם על אדם אחר שיעשה תשובה.

וכפי שמצינו<sup>15</sup> ש"פגע בו (בקין) אדם הראשון, אמר לו מה נעשה בדינך, אמר לו עשיתי תשובה ונתפשרתי, התחיל אדם הראשון מטפח על פניו, אמר כך היא כוחה של תשובה ואני לא הייתי יודע, מיד עמד אדם הראשון ואמר מזמור<sup>16</sup> שיר ליום השבת", ונמצא, שדווקא על ידי קין, שעשה

## עניין הקנאה – שהאדם עושה כל שביכולתו למצוא חן בעיני הזולת ולהראות את גדולתו וכו' – מעבירה את האדם לא רק על דעת קונו, אלא גם על דעתו

שלאחריה, כך, ששני הלבנה ישתוו עם שני החמה. והנה, כל עניין מיעוט הירח (סיבת החילוק בין שנת הלבנה לשנת החמה) בא בסיבת הקנאה שקינא הירח בשמש<sup>21</sup>, שעניין הקנאה הוא השורש לכל החטאים, כפי שמצינו שחטא עץ הדעת – שהוא שורש כל החטאים – בא בסיבת הקנאה שקינא נחש הקדמוני באדם וחוה<sup>22</sup>.

וכפי שרואים במוחש, שעניין הקנאה – שהאדם אינו יכול לסבול שיש לזולתו יותר ממנו, ולכן עושה הוא כל שביכולתו למצוא חן בעיני הזולת ("אויסנעמען באַ יענעם") ולהראות את גדולתו וכו' – מעבירה את האדם לא רק על דעת קונו, אלא גם על דעתו<sup>23</sup>. ולכן נאמר בסעיף הראשון של כל ד' חלקי השולחן-ערוך: "ולא יתבייש מפני בני אדם המלעיגים עליו", כי, עניין זה שאינו מתחשב עם הזולת שיחפוץ למצוא חן בעיני הזולת, הוא היסוד לקיום כל ד' חלקי שולחן-ערוך.

תשובה בעצמו, עשה גם אדם הראשון תשובה. צדיק – אינו יכול לפעול על רשע שיעשה תשובה;

דווקא בעל תשובה, שקודם לכן היה בעצמו רשע – הנה כאשר הוא מדבר עם הרשע, ומדבר עמו באותיות של קירוב כו', בדוגמת אופן הדיבור שבין אב לבנו,

– ולא בן סתם, אלא בן במדריגתו של קין, עליו נאמר<sup>17</sup> "קניתי איש את ה'" [שכן, למרות מה שמסופר עליו בפשטות הכתובים, הרי על-פי המבואר בספרי קבלה<sup>18</sup> היה במדריגה נעלית, כמרומז בפסוק "קניתי איש את ה'"], והיה האדם הראשון שבא לעולם על ידי עניין של לידה שבזה מתגלה כוח האין-סוף<sup>19</sup>, ונולד בגן עדן, ובמצב של קודם החטא, שאז היה גם אדם בשלימות – אזי בכוחו לפעול על הרשע שיעשה גם הוא תשובה.

(15) ב"ר ספכ"ב.

(16) תהלים צב, א.

(17) פרשתנו ד, א. וראה זח"ג קמג, א. רטז, ב. תקו"ז תס"ט (צט, ב). ועוד.

(18) ראה שעה"פ סה"ל ול"ת להאריז"ל פרשתנו.

(19) ראה לקו"ת שה"ש מ, א. ובכ"מ.

(20) שיחת שמח"ת תרפ"ח ס"א (סה"ש תרפ"ח ע' 4). וש"נ. וראה לקו"ש חלו"ע ע' 4 ואילך. וש"נ.

(21) ראה חולין ס, רע"ב. הובא בפרש"י עה"ת בראשית א, טז.

(22) ראה ב"ר ספי"ח. הובא בפרש"י עה"ת בראשית ג, א.

(23) ע"ד לשון חז"ל – עירובין מא, ב.



ויכולת להתחזק בעבודתו; אבל לאידך גיסא – עליו לזכור שעליו לתקן גם את העבר, גם של הדורות הקודמים.

וכיוון שעליו לחשוב גם אודות תיקון העבר – אין מקום לעשות חשבון ולקבוע את עבודתו לשנה הבאה באופן של הגבלה, דהיינו שמכאן ולהבא יעשה את המוטל עליו במשך כ"ד שעות מעת־לעת ותו לא, אלא עבודתו צריכה להיות באופן של הוספה (שעל ידי זה נעשה תיקון העבר, כנ"ל).

וכשם שכל העניינים יש לעשותם בתוספות כדי להשלים את מה שהיה חסר בזה בעבר – כן הוא גם בעניין הפצת המעיינות, שיש לנצל בזה את כל הכוחות, ולהשלים גם את מה שהיה חסר עד עתה. ובפשטות – להוסיף בהפצת המעיינות בכל המקומות, הן בפרט והן בכלל, באופן ד"ופרצת ימה וקדמה וצפונה ונגבה"<sup>25</sup>.

(מהתוועדויות שבת פרשת בראשית ה'תשי"ד  
יום שמחת־תורה ה'תשי"ט. תורת מנחם כרך י  
עמ' 119-122; כרך כד עמ' 168-170)

וזהו תוכן שנת העיבור, שעניינה להשוות את שנת הלבנה עם שנת החמה – התיקון על עניין הקנאה.

ו. ועוד עניין בזה – שהתיקון של שנת העיבור הוא גם על השנים שלפניה:

כשמגיעה שנה חדשה, אין להסתפק בכך שמכאן ולהבא לא תהיה אצלו קנאה, ויקיים תורה ומצוות כדבעי, אלא עליו לדעת שמחובתו לתקן גם את העבר. והדרך לזה – על ידי תוספת אור ואומץ בעבודתו בשנה זו, שעל ידי זה מתקן הוא גם את העבר, בדוגמת התוספת בשנת העיבור, שהיא יתירה גם על שנת החמה, כדי להשוות גם את השנים שלפני זה.

ויתרה מזה: גם לאחר שתיקן את כל ענייניו, עליו לדעת שנוגע עבורו לתקן גם את הדורות הקודמים, כפי שמצינו שישנו עניין הכפרה גם על המתים<sup>24</sup>.

מחד גיסא – עליו לדעת שיש מעלה בדורות הקודמים, ויש לו בירושה גם את כוחותיהם שלהם, והם מסייעים לו ומעניקים לו יותר כוח

(25) ויצא כח, יד.

(24) ראה שו"ע אדה"ז או"ח סתרכ"א סי"ד. וש"נ.

## מינוי ל'התקשרות'

אפשר לקבל את גיליון 'התקשרות'

ישירות הביתה באמצעות הדואר

מינוי לשנה: 276 ש"ח (ב־4 תשלומים)

מינוי לחצי שנה: 138 ש"ח (ב־2 תשלומים)

את השם, הכתובת והתשלום יש להעביר לפי הכתובת:

'התקשרות', מחלקת המנויים, ת"ד 14 כפר־חב"ד 6084000.

כמו־כן אפשר להירשם בטלפון ולשלם בכרטיס אשראי, בטל' 072-2770130

# צורך והכרח להוסיף בזירוז הגאולה

## "שטרי קודם" לעניין הגלות

כמדובר כמה פעמים מה שכתב המהר"ל שבזמן יציאת מצרים נתבטל עניין העבדות מישראל מכל וכל, כך ששוב לא שייך אצלם עניין של שעבוד ועבדות. ובלשון ההלכה: "שטרי קודם" – כי לי בניישראל עבדים, עבדים להקב"ה.

ו"שטר" זה קודם לכל שאר שטרות, כולל "שטר חוב של גזירת כי גר יהיה זרעך" – ה"שטר" דעניין הגלות, אף שגם הוא קשור לכאורה עם הקב"ה, כידוע פתגם כ"ק מו"ח אדמו"ר נשיא דורנו: "לא מרצוננו גלינו כו' אבינו מלכנו יתברך הגלנו כו'", מכל מקום, ה"שטר" ד"לי בניישראל עבדים" קודם ל"שטר" דעניין הגלות.

והעניין בזה – שגם זמן הגלות אינו מצב של עבדות ושעבוד אמיתי ח"ו, מכיוון שבכל רגע ורגע מרגיש יהודי שהעובדה שנמצא בגלות אינה מפני שישנו מישהו שיכול להיות בעל־הבית על יהודים; דבר כזה – לא יתכן כלל וכלל...

ומזה מובן, שגם כאשר יהודי נמצא בגלות – אין זה מצב של עבדות ושעבוד ח"ו, ובמילא, יכול יהודי להיות במצב של "חירות".

(משיחת י"ט אדר תשמ"ה. התוועדות תשמ"ה כרך ג, עמ' 1509)

## הייתכן שעדיין נמצאים בגלות!?

[...] על־פי האמור לעיל מתחזקת יותר הפליאה והתמיהה, ביחד עם גודל הצער וההבהלה (ועד שמצד גודל הצער אין להאריך בזה ביום השבת) – הייתכן שבניישראל נמצאים עדיין בגלות!?! ... עד מתי!?! ... הייתכן שלאחרי כל הסימנים על בוא הגאולה האמיתית והשלימה תיכף ומיד ממש, עד להמאורע דערב שבת זה שאפילו אומות העולם מכריזים שהגיע הזמן ד"וכתתו חרבותם לאתים" – נמצאים אנו ביום השבת־קודש זה בחוץ־לארץ, במקום להימצא, יחד עם כל בניישראל מכל קצווי תבל, בארצנו הקדושה, בירושלים עיר־הקודש ובבית המקדש, מסובים ל"שולחן הערוך ומוכן לאכול לפני האדם", שעליו ערוכים הליותן ושור הבר ויין המשומר!

ועוד ועיקר – שעדיין לא נתקבלה ההודעה והציווי ונתינת־כוח ד"ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם" (כפי שקוראים בתורה במנחה) בנוגע לבניין בית־המקדש השלישי!

ומזה מובן גודל הצורך וההכרח להוסיף ביתר שאת וביתר עוז בעניינים שמקריבים ומזרזים ומביאים בפועל ממש את הגאולה תיכף ומיד ממש.

ולכל לראש – בעניין המודגש בפרשת משפטים: "משפטים" – פרטי הדינים בין אדם לחבירו מתוך שלום (ופשיטא שלילת הפכו, ביטול סיבת הגלות האחרון), שעלידי זה באה הגאולה.

(משיחת שבת־קודש פרשת משפטים תשנ"ב, ספר השיחות תשנ"ב עמ' 363 371)

## ”הורנו מדרכיו ונלכה באורחותיו”

הצצה אל כמה מהנהגותיו של הרבי, מאלה שנראו ברבים • יומן  
הנהגות משבת קודש כ”ף מנחם־אב תשכ”ו • האם לשנות נוסח  
תפילה, ומה לגבי זמן התפילה? • היכן וכיצד אמור לעמוד הנואם  
בבית כנסת? • על חשיבות קיום סעודת עניים בחתונה • הוראות  
בענייני הלכה ומנהג ועל משרת הרבנות

”בעת הוצאת ספר־תורה היה הסדר כך:  
”ב’שמע ישראל’ הרים הספר־תורה בשתי ידיו  
גבוה קצת, ב’אחד אלוקינו’ קצת פחות, וב’גדלו  
לה’ איתי’ עוד פחות. אחר אמירת המפטיר נשאר  
הרבי על הבימה ואמר ’קיום פורקן, אותו גמר  
בקול ’עם כל ישראל אחיהם ונאמר אמן’.  
”אב הרחמים’, ו’אשרי’ גמר בקול. בסוף אשרי  
נטל את הספר־תורה ואמר ’הללו’ בקול, והרים  
הספר־תורה (גבוה) קצת.  
”את המשניות מהקטע ’נפל לתוכה יין וכו’  
אמר בקול; אחר משנת ’ר’ חנניא בן עקשיא’  
מעביר ידו על מצחו פעם יד שמאל (בליל שבת־  
קודש), ופעמים (שחרית ומנחה) יד ימין.  
”מנחת שבת־קודש:  
”למנחה עלה לתורה, אחר הגבהת הספר־תורה  
ניגש לעמוד ואמר הקדיש לאט לאט.”

### לא לשנות נוסח התפילה

בחודש כסלו תשד”מ פנה לרבי הרה”ג הרה”ח  
ר’ מרדכי הכהן גוטניק (כיום אב”ד מלבורן) אשר  
שימש רב בבית כנסת, בשאלה האם לשנות את  
נוסח התפילה בית הכנסת מהנוסח בו היו נוהגים

### הנהגות כשליח־ציבור

כ”ף מנחם־אב – יום פטירת אביו של הרבי  
הרה”ג הרה”ח המקובל רבי לוי יצחק זצ”ל – חל  
בשנת תשכ”ו בשבת־קודש. כדרכו, עמד הרבי  
כשליח־ציבור בתפילות השבת. הרה”ת ר’ נתן  
שי’ וולף, מתמימי 770 באותם ימים, רשם כמה  
מהנהגותיו של הרבי באותה שבת:  
”ב’לכה דודי’, בעת אמירת ’בואי בשלום’  
מסתובב הרבי לצד שמאל. ב’בואי כלה’ מכופף את  
עצמו לצד ימין. ’בואי כלה’ (הב) – לצד שמאל;  
”ב’בואי כלה שבת מלכתא’ מסתובב בחזרה  
גם מצד שמאל – [כלומר: עושה סיבוב שלם –  
תחילה חצי סיבוב מצד שמאל, ושוב מצד שמאל  
חזרה ל’עמוד’], ואומר המילים בשקט ’בואי וכו’  
מלכתא’ וקצת בכריעה. ’לכה דודי לקראת כו’  
בקול.  
”את ’מזמור שיר ליום השבת’ ו’ה’ מלך גאות’  
אומר ברציפות ללא הפסק ביניהם.  
”ב’ברוך אתה כו’ שאחר ’ויכולו השמים’ – לא  
קרע הפעם [אף שבפעם קודמת שהיתה קביעות  
כזו כן קרע].  
”תפילת שחרית





מענה: מהנכון שלא לשנות את זמן התפילה מהנהוג עד עתה, ואלו הרוצים להתפלל אחר כך – יעשו כן באופן שלא ייפגע במניין שעד עתה. ולכן, יבואו על כל פנים לשמוע קדושה ועניית אמן יהא שמי-הרבא, וכו' – ואחר כך יתפללו כרצונם.

## לזכרון הנשמה

כך כתב הרבי באחת השנים לסופר החסידי ר' צבי מאיר שטיינמץ (כנראה לאחר שהודיע אודות פטירת יהודי מסוים שעמו עמד בקשר):  
ההנהגה במשך הי"ב חדש על פי הנדפס בקונטרסי יוד שבט וב' ניסן הידועים – מהנכון שידפיסו יו"ח [=יוצאי חלצין] שי' של הנפטר לז"נ [=לזכרון נשמתו] ענין שילמד ברבים אזכיר עה"צ להנ"ל [=על הציון להנזכר לעיל].

## פנים לתורה

בשנת תשל"ג ארגנו בשכונת קראון-הייטס מסיבת 'צאתכם לשלום' לכבוד האורחים יוצאי גרוזיה שהגיעו לשהות בד' אמות של 'בית חיינו'; על הדיווח שהוכנס לרבי, ציין הרבי בין השאר (מצורף צילום כתב-יד קדשו):  
(1) נת' ות"ח [=ותשואות חן].  
והעיקר – על העיקר: סידור [הצאתכם לשלום] וכו'.  
(2) משמע מהמצו"ב [=מהמצורף בזה] – שהסדר שהנואם אחוריו אל ההיכל כו'.

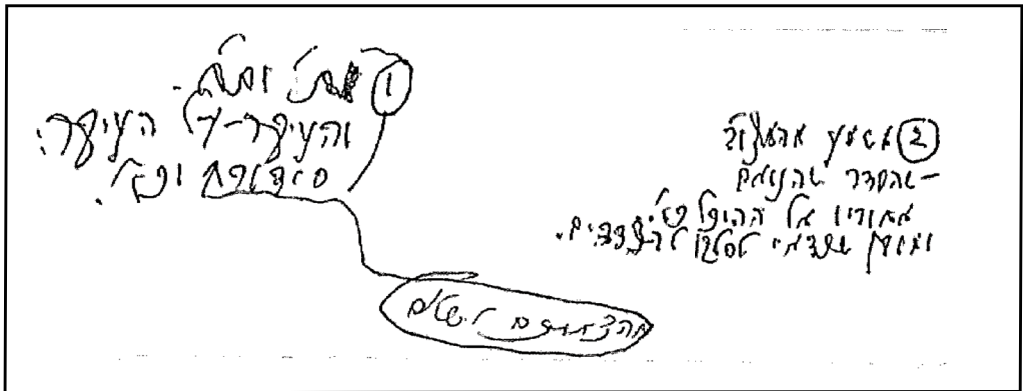
להתפלל – לנוסח האר"י, וציין שהדבר ביכולתו. הרבי הפנה אותו לרב, והוא פנה להרה"ג הרה"ח ר' זלמן שמעון דווארקין (ע"ה) שהפנה אותו חזרה אל הרבי.

בהתוועדות י"ט כסלו של אותה שנה דיבר הרבי אודות אמירת 'הריני מקבל' ו'אך צדיקים'. בתוך הדברים הזכיר שבעת ששיגר כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ את שלוחיו הראשונים למרוקו ותוניס, הבהיר להם שאין להם לנגוע ב"מנהג אבותינו בידינו" בנוגע לנוסח תפילתם, לבד מאלה שייאותו לעשות כן לאחר זמן מדעת עצמם [התוועדויות תשד"מ כרך א' עמ' 682-683 ובלקוטי שיחות כרך כה עמ' 376].

מאוחר יותר, אישר הרבי להר"מ גוטניק הנ"ל, שבדבריו בהתוועדות התכוון גם לענות על שאלתו הפרטית ('נתיבים בשדה השליחות', להרה"ג ר' לוי יצחק רסקין לונדון, כרך א' עמ' לא).

## שינוי זמן תפילה

לקמן תוכן דברים שנרשמו על-פי דברים שסיפר רב קהילה במקום מרוחק, שמתוקף תפקידו היה לו שו"ת עם הרבי (בלתי מוגה כלל):  
שאלה: כמה מהמתפללים מבקשים לשנות זמן התפילה שמתחילה זה שנים רבות בשעה 6:00 (או 6:30) בבוקר, לשעה 8:00. אחרים טוענים לעומתם שהדבר ימנע מהם תפילה במניין, כי עליהם להגיע בשעה מוקדמת לעבודה. ושאלתי מה לעשות?



ימונבן שכדאי לסלקו לצדדים". מענה הרבי בכתב יד קודשו

ומובן שכדאי לסלקו להצדדים.

שמסדר-הקידושין יוכל לומר מתוכו את ברכת האירוסין וכן (החתן ואביו) יברכו מתוכו "ברכת המזון".

## סעודת עניים

## תפקידם של רבנים

עיקר תפקידם של רבנים הוא – לא רק להשיב על שאלות בעניני הלכה, אלא גם (ובעיקר) לעורר את הקהל שידעו שיש מה לשאול בענין פלוני, שהרי מפני גודל ה"עם-ארצות" ישנם כמה-זכמה שאינם יודעים כלל שבענין זה ישנה שאלה כלשהי! כך קובע הרבי בהתוועדות שבת-קודש פרשת וישב כ"ף כסלו תשד"מ (התוועדויות תשד"מ כרך ב' עמ' 672).

## חובת הדיווח!

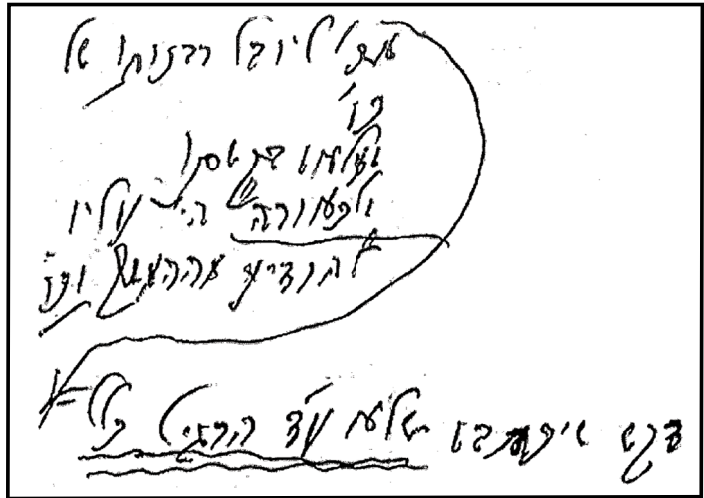
לאחרונה נחשף פתק בכתב-יד קדשו של הרבי, בו נאמר:

בקש שיכתבו שלא ע"ד [=על דרך] הרגיל כלל מ"כ [=מכתב] ליובל רבנותו של [=רב מסוים] כו' ומלאו בקשתו "ולכאורה" הי [=היה] עליו להודיע מההמשך וכו'. פיענוח הדברים:

ככל הנראה נכתב הפתק לאחד מחשובי השלוחים (או עסקני חב"ד), שביקש שהרבי יכתוב מכתב מיוחד לאישיות רבנית; והרבי מילא בקשתו. אולם אחרי-כך הביע את פליאתו: מדוע לא דיווח השליח הנ"ל על תוצאות המכתב, ותגובת האישיות שלכבודה נכתב הנ"ל...

ביום שני כ' אדר תשכ"ט נכנס אחד מחשובי אנ"ש שבנו עמד להתחתן באותו יום. הלה היה לבוש בכגדו הרגיל, והרבי פנה אליו ושאלו, האם כך (כלומר בכגד כזה) יכתבו את התנאים?! אחרי-כך הורה שיש לסדר 'סעודת עניים'. ומכיוון שהיום כבר מאוחר [=ולא ארגנו את הדבר מראש] יש לדאוג שבמשך יום השבת-קודש או במוצאי שבת-קודש תסודר סעודת עניים והם – המחותנים – בעצמם ישמשו את העניים, ומסר לידי אבי החתן שלושים וששה דולר [כהשתתפות?].

לאחר-מכן נכנס אבי הכלה, וגם לו אמר הרבי כנ"ל, וגם נתן לו כסכום הנ"ל. (הרבי מסר להם גם את סידורו [באמרו],



"בקש שיכתבו שלא ע"ד הרגיל כלל". מענה הרבי בכתב יד קדשו

# פרשת משפטים

## שש שנים יעבוד ובשביעית יצא לחופשי חינום (כא,ב)

"שש שנים" – רמז לשית אלפי שנין דהווי עלמא,  
 "יעבוד" – במשך זמן זה, דהיינו בעולם הזה דווקא, ניתנת לנו הזדמנות לעבוד את ה' על-ידי לימוד  
 תורה וקיום מצוות. על-ידי עבודה זו,  
 "ובשביעית" – באלף השביעי,  
 "יצא לחופשי חינום" – נשתחרר ונהיה חופשיים מכל ההעלמות וההסתרים בעולם, ונזכה לגילויים  
 הנעלים דלעתיד-לבוא.

(תורה אור משפטים עוג)

## וכי יזיד איש על רעהו... מעם מזבחי תיקחנו למות (כא,יד)

בגמרא (יומא פה,א) נאמר: "מעם מזבחי ולא מעל מזבחי (שאם התחיל לעבוד במקדש אינו נלקח לדין  
 עד שישלים את עבודתו)... לא שנו אלא להמית, אבל להחיות, אפילו מעל מזבחי" – שאם ידע ללמד זכות  
 על אדם שנידון בבית-דין להריגה, לוקחים אותו גם באמצע עבודתו, כי פיקוח-נפש דוחה גם את עבודת  
 בית-המקדש.

מכאן הוראה נפלאה בכל הנוגע לעבודת הפצת היהדות. כשם שאפילו כוהן גדול העובד ביום-הכיפורים  
 בקודש-הקודשים, חייב להפסיק את עבודתו לצורך פיקוח-נפש של יהודי אחר, כן הוא גם לגבי פיקוח-נפש  
 רוחני. יש להפסיק ולדחות גם דברים נעלים ביותר כדי להציל יהודים הצלה רוחנית.  
 והדברים הם גם בקשה ותביעה כלפי מעלה – "אלוקיכם כוהן הוא" (סנהדרין לט,א) ועליו לדחות הכול,  
 כביכול, ולעסוק בהצלתם של ישראל.

(משיחת שבת-יקודש פרשת משפטים ה'תשמ"ה. התוועדות תשמ"ה עמ' 1264)

## רק שבתו ייתן ורפא ירפא (כא,יט)

אמרו רז"ל (שבת יב), "שבת היא מלזעוק ורפואה קרובה לבוא", דהיינו שהשבת מביאה עמה רפואה.  
 זהו שרמז הכתוב: "רק שבתו ייתן" – על-ידי שמירת שבת, "ורפא ירפא" – באה רפואה לאדם.

(תורת לויצחק עמ' ס)

## עין תחת עין (כא,כד)

ידוע שבשעה שאדם מקדש אחד מאיבריו, הוא עושה אותו 'מרכבה' לקדושה העליונה. לדוגמה, מי  
 שמקדש את עיניו בהישמרות מראייה אסורה ומשתמש בהן אך ורק לדברים שבקדושה, עושה מעיניו  
 הגשמיות 'מרכבה' לבחינת 'עין' העליונה.



זהו שרמז הכתוב "עין תחת עין כו", כלומר, שמא עין זו שנחבלה היתה 'תחת' ו'מרכבה' לבחינת עין העליונה; לכן גם אנו מחמירים בדינו של החובל, ומחייבים אותו לשלם לנחבל חמישה דברים.

(כתר-שם טוב דף מב עמ' ד')

## וכי יגח שור (כא,כח)

וכי יגח שור: אחד שור ואחד כל בהמה חיה ועוף, אלא שדיבר הכתוב בהווה (רש"י)

מטבע האדם הוא שכאשר מתרחש מאורע בלתי־רגיל, מתקבלת בליבו ההנחה כי המאורע בא מלמעלה; ואילו במאורעות שגרתיים ורגילים מפתהו היצירה הרע לחשוב כי 'עולם כמנהגו נוהג'. מלמדנו רש"י ש"דיבר הכתוב בהווה"; כלומר, גם ה'הווה', הדבר המצוי ביותר, אינו בא מה'טבע', אלא מכיוון ש"דיבר הכתוב", מצד עשרה המאמרות שבכתוב, שהם המחיים ומהווים ('הווה' מלשון מהווה) את כל פרטי הנבראים בכל רגע ורגע.

(ליקוטי שיחות כרך ו עמ' 141)

## על כל דבר פשע, על שור, על חמור, על שה, על שלמה, על כל אבידה (כב,ח)

"על כל דבר" – הסיבה לכל דבר בלתי־רצוי (חטאים וכו'), היא, "פשע" – ראשי תיבות פריקות של עול. ומאין באה לנשמה פריקת־עול זו? ממשיך הכתוב ואומר, "על שור" – זהו יצירה הרע, ששורשו מ'פני שור' שבמרכבה; "על חמור" – 'חמור' רומז לקרירות, כמאמר רז"ל (שבת נג) "חמרא – אפילו בתקופת תמוז קרירא ליה". ובנידון־דין הכוונה לקרירות בעסק התורה והמצוות, הוא מקרר את ה"שמש הוי"; "על שה" – הוא עניין 'שה פזורה', היינו שהאדם מתאוה לכל; הכול הוא רוצה והכול הוא צריך; "על שלמה" – כשאדם פוגם בלבושי הנפש שלו – מחשבה, דיבור ומעשה; "על כל אבידה" – על־ידי זה מאבד האדם את הכול ואינו חש עד היכן הגיעה שפלותו הרוחנית.

(כתר-שם טוב דף ח עמ' ב)

## אשר יאמר כי הוא זה (כב,ה)

אדם שחטא ופשע (כמו שכתוב קודם לכן: "על כל דבר פשע") עלול להידרדר ולהגיע למצב של טשטוש והמרת חושך באור. זהו שאמר הכתוב: "כי הוא זה" – "זה" משמעותו קדושה ואלוקות גלויה ("זה אֵלִי", "הנה אֵלֵקִינוּ זה"), "הוא" – מובנו הפך הקדושה (גוף שלישי, נעלם, בחינת העלם והסתר). על־ידי החטא עלול האדם להתדרדר עד שיאמר על "הוא" – "זה". ככתוב (ישעיה ה): "הוי... שמים חושך לאור" (חושך – ההסתרה על האלקות, אור – גילוי).

(לקוטי שיחות כרך א, עמ' 155-156)

## הלכות ומנהגי חב"ד

### שבת פרשת משפטים

כ"ד בשבט, מברכים החודש אדר ראשון השכם בבוקר<sup>1</sup> - אמירת תהילים בציבור<sup>2</sup>. אחר־כך לומדים בציבור במשך כשעה מאמר חסידות שיהיה מובן לכולם, ואחר־כך התפילה<sup>3</sup>. המולד: ליל שישי, בשעה 2:26 לפנות בוקר ו־7 חלקים. מברכים החודש: ראש חודש אדר ראשון<sup>4</sup>, ביום השישי וביום השבת־קודש. אין אומרים 'אב הרחמים'<sup>5</sup>. התועדות בבית־הכנסת<sup>6</sup>.

אחר התפילה - התועדות בבית־הכנסת. ובוודאי אפילו בשבתות החורף יש לחלק ההתועדות או לסדרה באופן כזה שיוכלו המשתתפים בה להמשיך ההתועדות בסעודת

(1) בשיחת ש"פ קורח, מברכים־החודש תמוז ה'תשמ"א סי"א (שיחות־קדש תשמ"א ח"ג עמ' 760), מזכיר הרבי 'טענות' שיש לאנשים שונים אודות תקנות כ"ק אדמו"ר מהור"צ בקשר לשבת מברכים: "לשם מה עליו למעט משנתו, ולהתעורר שעה או שער וחצי שעה או שעה וחצי (=כמה שנמשך זמן אמירת תהילים שלו) מוקדם יותר [מבכל שבת]?"

(2) הפסוקים הנדפסים לאומרים לפני ואחרי התהילים, אין מנהגו לאומרם, ובפרט לפני התהילים שלאחרי התפילה (ראה מענה הרבי בנדון ומשמעותו, 'התקשרות' גיליון תפד עמ' 17). לגבי ה'יהי רצון', שמעתי מהרה"ח ר"ל ש' גרונר שהרבי לא נהג לאומרו אחר כל ספר (גם כשאמרו קדיש ביתיים), אך (וכ"ה גם ביומן תש"כ של הרה"ח ר' צבי הירש גאנזבורג ז"ל, שבס' 'דיוקנו של חסיד' תשס"ח, עמ' קמט) אמר אותו על כל הספרים בפעם אחת בסיום התהילים (וראה מה שהציע הרבי לחולה, שיאמר "את כל התהילים... בלי הפסק, היינו גם בלא אמירת 'הי רצון' כי אם אחרי כל הספרים" - אג"ק ח"ה עמ' קפא), כמובן בשינויים המתחייבים.

(3) ספר־המנהגים עמ' 30.

(4) כן הוא בלוח כולל־חב"ד, וכן נעתק במכתב שבלקוטי שיחות כרך טו עמ' 595.

(5) סידור אדה"ו.

(6) היום־יום, ל' ניסן.

### שבת בביתם<sup>7</sup>.

כדאי שגם הנשים והבנות יסדרו מצידן התועדות בשבת או במוצאי שבת<sup>8</sup>. "משנכנס אדר מרבין בשמחה"<sup>9</sup> - כולל גם שבת מברכים אדר, שבו מתחילה כבר ה'כניסה' החודש אדר, ועד להמשכת הברכה בכל החודש<sup>10</sup>. "מרבין בשמחה" צריך להיות גם בחודש אדר ראשון<sup>11</sup>, אלא שאין זה מגיע לאותו תוקף שישי ל'מרבין בשמחה' בחודש אדר־שני, שבו חוגגים את פורים ממש, 'ימי ניסים לישראל' בפועל ממש<sup>12</sup>.

### חודש אדר ראשון:

#### קביעת חופה:

בספר־המנהגים כתוב: "בחודש אדר... עושים חופה בכל ימי החודש"<sup>13</sup> [=גם בחציו השני]. הרבי נשאל, אם הכוונה גם לימי חודש אדר ראשון, והשיב<sup>14</sup>:

(7) אג"ק כרך י עמ' ד. וראה גם שם עמ' סא.

(8) שם.

(9) תענית כט, א.

(10) ספר־השיחות תשמ"ט ח"א עמ' 303 הערה 112. ספר־השיחות תש"נ ח"א עמ' 309 סוף סעיף י'. וראה להלן בפנים הלוח בראש־חודש בקשר לסוג השמחה.

(11) וכן בספר־השיחות תשנ"ב ח"ב עמ' 391 (פתיחת 'צינור' השמחה נעשה על־ידי קבלת החלטות טובות וביצוען המיידי, להשתדל בכל האופנים להוסיף ולהרבות בדברים המשמחים, ומוסיף והולך בכל יום בענייני שמחה), אג"ק ח"ה עמ' רמג, חכ"ב עמ' קסט, שיחות קודש תשי"ז עמ' קצו, ועוד.

(12) ליקוטי שיחות חט"ז עמ' 349 בביאור דברי רש"י (תענית שם ד"ה משנכנס), ונימוקו משום יום זכאי שבחודש זה, ז' אדר, שבו לידת מרע"ה - 'מושיען של ישראל', שהיא שהביאה לישראל את ימי פורים ופסח (כן מביא שם דעות ע"פ הירושלמי, שנס פורים עצמו אירע באדר־ראשון). ומציין שם, שזה דלא כש"ת שאילת יעבץ ח"ב סי' פח.

(13) ספר־המנהגים עמ' 76.

(14) מיום י' בשבט תשמ"ו, להרה"ג ר' גבריאל שי' ציננר בעהמח"ס



## יום ראשון

כ"ה בשבט

פרשיות מלאכת המשכן:

"מכיוון<sup>23</sup> שנכנסים לשבוע דפרשת תרומה (החל מהקריאה במנחת שבת), ולאחריה פרשת תצווה<sup>24</sup>, שבפרשיות אלן<sup>25</sup> נתבאר כל פרטי הציוויים דמעשה המשכן, כלי המשכן, בגדי כהונה וכו' - כדאי ונכון ביותר שנוסף על לימוד חלק הפרשה בכל יום (עם פירוש רש"י) בשיעורי חת"ת, יוסיפו וילמדו גם מפירושי חז"ל בתורה שבעל-פה<sup>26</sup> (על-כלפנים מאמר ופירוש אחד על פסוק אחד), כפי שנלקטו כבר בספרים<sup>27</sup> (ואין צורך לחפש בספרים), "כשולחן הערוך ומוכן לאכול לפני האדם"<sup>28</sup>.

ומה טוב - לתרגם (על-כלפנים חלק מפירושים אלו) גם בלשון עם ועם, כדי שיהיה "כשולחן הערוך לפני האדם" - גם עבור אלו שלעת-עתה אינם יודעים ללמוד אלא בלשון עם ועם.

ומהמעלות שבה: א) 'לחיות עם הזמן' - להוסיף חיות בלימוד פרשת השבוע. ב) ועוד ועיקר - שההוספה בלימוד ענייני המשכן ומקדש ממחרת ומזרזת עוד יותר את בניין בית-המקדש השלישי - לא רק "אני מעלה עליהם כאילו הם עוסקים בבניין הבית"<sup>29</sup>, אלא בניין הבית בפועל ממש.

## יום חמישי

ערב ראש-חודש

### כתפילת מנחה אין אומרים תחנון.

23) ספר-השיחות תשמ"ט ח"א עמ' 252 וכן שלוש הערות הבאות. וראה הערה 86 שם.

24) "וכן בהתחלת פרשת תשא - הציווי דעשיית כיור וכו', ומעשה הקטורת."

25) "משא"כ בפרשיות ויקה-פקודי - שחזור ונשנה בנוגע להעשייה בפועל."

26) "נוסף על פירוש רש"י, פשוטו של מקרא - גם הלימוד על-דרך הדרש וכו'."

27) כמו 'תורה תמימה', 'תורה שלימה' וכיוצא בהם.

28) רש"י ר"פ משפטים.

29) מדרש-תנחומא פ' צו אות יד [ובענין פרשיות אלו במיוחד, ציינו למאור ושמש ר"פ פקודי].

"לא שמעתי בפירוש<sup>15</sup>. ולפי עניות דעתי - בזמננו, כל המקדים כחתונה כדת משה וישראל הרי זה משובח. ובפרט לאחר שכבר היו 'תנאים' (ואפילו - החלטה על-דבר-זה והקירוב שבא על-ידי-זה<sup>16</sup>). ואמרו חז"ל<sup>17</sup>, שגם גמר 'נשמות שבגוף'<sup>18</sup> מביא בן דוד, גאולה האמיתית והשלמה".

יארציית: מי שנפטר אביו בחודש אדר בשנה פשוטה, ינהג מנהגי יארציית השנה בחודש אדר-ראשון<sup>19</sup>, ויש מחמירים לנהוג בהם גם באדר-שני<sup>20</sup>. בר-מצוה ויום-הולדת: בן שנולד באדר תשס"א, מגיע למצוות באדר-שני השנה. בת שנולדה באדר תשס"ב, מגיעה לגיל מצוות באדר שני השנה. וכן כל מי שנולד באדר בשנה פשוטה, חל יום הולדתו השנה באדר-שני (כדין בר-מצוה<sup>21</sup>). אבל מכיוון שמדובר בעניין של מנהג, הורה הרבי לנהוג מנהגי יום הולדת בשני האדרים<sup>22</sup>. אמנם מי שנולד בשנה מעוברת, חל יום הולדתו בחודש שנולד בו (אדר ראשון או שני).

נטעייגבראל - צדיק-למלך ח"ז עמ' 227, 'שערי הלכה ומנהג' ח"ד עמ' צט. כאן נפתחו ראשי-התיבות, ונרשמו מקורות והערות. הכוונה במענה זה (ורבים כמותו) לבטל מטעם המבואר בה את כל הגבלות התאריכים המופיעות שם, וכפי שנתפרסם.

15) לכאורה, ע"פ המבואר בליקוטי-שיחות ח"ב עמ' 538 ובהערה 15, תלוי הדבר ב'מרבין בשמחה', וזאת יש גם באדר-ראשון כפי שהכריע הרבי במקומות רבים, כנסמן לעיל.

16) בין החתן והכלה - שגם הם מחייבים הקדמת מועד החתונה. 17) "אין בן דוד בא עד שיכלו כל נשמות שבגוף" יבמות סב.א. זוהר ח"א כח.ב.

18) שטעם מצוות פריה ורביה הוא - להוריד לעולם הזה את כל הנשמות הנמצאות באוצר הנשמות ששמו 'נוף'.

19) דעה עיקרית "וכן המנהג" ברמ"א או"ח תקס"ח ס"ז. דעה יחידה ברמ"א יו"ד סו"ס תב. וראה לקוטי-שיחות כרך טז עמ' 342 הע' 5, שמכריע בבירור בקשר לז' אדר ויארציית בכלל, שנהגו כהדעה שצ"ל בראשון.

20) דעה שנייה ברמ"א או"ח שם (לדעת המחבר שם - רק באדר-שני), וכ"פ בנטעייגבראל ה'אבילות ח"ב עמ' תקנ"ט, וכן נפוץ בין אנ"ש. וצ"ב אם לדין, שאין מן מקדקין כל-כך בקשר לביקור בבית-החיים בכלל, יש להקפיד בפרט זה.

21) רמ"א או"ח סי' נה ס"י. וראה בזה התוועדות תשמ"ו ח"ב עמ' 538 הע' 11 (מוגה, על השמטת אדה"ז זאת בשו"ע), אג"ק חכ"ד עמ' רצה בהערה (שם דן גם בהבנת העניין), וכן בחי"ד עמ' תסג.

22) 'התקשרות' גיליון תנג עמ' 13, מיחידות, כנראה בשנת תשל"ג. (וצריך ביאור למה בעניין של מנהג יש להחמיר יותר מאשר בדין. ואולי הוא ע"ד ערבים על דברי סופרים וכו').



כנסת<sup>35</sup> להתוועדות<sup>36</sup>, להגיד דברי תורה, לומר "לחיים", "לחיים ולברכה", לברך איש את רעהו בכל הברכות הטובות ולקבל ביחד החלטות טובות בענייני תורה ומצוות, ומתוך שמחה וטוב לבב, התוועדות של שמחה, וכפסק דין הרמ"א<sup>37</sup> "וטוב לב משתה תמיד". וכדאי לקשר את ההתוועדות ואת שיעורי התורה ברכים (בימות החול) גם עם נתינת הצדקה, שיש בה סגולה מיוחדת, ש"גדולה צדקה שמקרכת את הגאולה"<sup>38</sup>.

**שחרית: "יעלה ויבוא". חצי הלל.**

נוהגים אשר היחיד מברך בהלל תחילה וסוף גם בימים שאין גומרים בהם את ההלל<sup>39</sup>. [ולמעשה גם כשמתפללים בציבור, מברכים בחשאי לפני הש"ץ<sup>40</sup>].

35 בלוח 'היום יום' (הנ"ל הערה 6) איתא, שההתוועדות דראש חודש צריכות להתקיים בבית הכנסת.

36 לדינא נפסק שאסור להתענות בראש-חודש (שו"ע ר"ס תיח) אבל אין חיוב לאכול פת דווקא (שו"ע אדמוה"ז ס' קפח ס"י).

**סעודת ראש חודש:** ראה 'דיני ומנהגי ראש חודש - חב"ד' פ"ה, שמקורה מקרא מלא (שמואל"א כה, יח. רש"י ורד"ק שם) ובשו"ע ניתן לה סימן מיוחד - ס' תיט, בו נפסק שמצווה להרבות בה, וטעמיה: א) מפני כבוד היום, שהוא כפרה לישראל ב) כדי שזכור תפילת המוספין ושהיום אסור בעשיית מלאכה לנשים, והוא יום טוב אף לאנשים. ג) זכר לסעודה שעשו לעדי הלבנה בזמן שהיו מקדשין על-פי הראייה (ארחות-חיים הל' ראש חודש בתחילתו. כל-בו וסמ"ג). ומהאחרונים שם: שטוב להדר לאכול פת (ראה סה"ש תרצ"ו עמ' 148), ושסעודה זו היא ביום ולא בלילה.

37 בהג"ה שבסוף השו"ע אורח-חיים.

38 כל העניין - מספר-השיחות ה'תש"נ ח"ב עמ' 539. ולהעיר מהמובא בס' 'דיני ומנהגי ר"ח - חב"ד' ס"ע עז, שמנהג ישראל להרבות בנתינת צדקה בראש-חודש.

39 היום יום א' טבת, ספר המנהגים עמ' 36.

40 למרות דברי אדה"ז בסידורו ש"בימים שאין גומרין את ההלל יש לנהוג שהש"ץ לבדו יברך בתחילה ובסוף, והקהל יענו אמן וייצאו בברכתו", הרי כ"ק אדמו"ר מהורש"ב נ"ע נהג תמיד לברך בעצמו על הלל דר"ח גם כשהתפלל בציבור, ואמר על זה ברוסית, ש"אצלנו (במשפחתנו) הדברים הם אחרת", "ציווה לי [=המספ"ר, כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ נ"ע] שלא לספר על-דבר-זה" - 'רשימות היומן' עמ' רי. אך בהתוועדות שבת מברכים החודש מנחם-אב ה'תשמ"א (שיחות קודש תשמ"א ח"ד ס"ע 322) סיפר זאת הרבי ברבים, כ"מנהג חסידים" - [למרות שלא ידוע על מנהג כזה, להוציא הנ"ל] "אריינאפן [=לחטוף זאת] ולומר את הברכה בעצמו בחשאי", והרי גילוי המנהגים לרבים ע"י הרבי כמוהו כהוראה בזה, כאמור בשיחה הנדפסת בראש ס' המנהגים (ולטענה שהשיחה דתשמ"א אינה מוגהת, יש להזכיר את התייחסות הרבי) (התוועדות תשמ"ב ח"ד עמ' 2172, תשמ"ז ח"ד עמ' 309 ועוד) להוראתו כמה פעמים לשאל

[מנהגי ערב-ראש חודש וראש-חודש הובאו לאחרונה ב'התקשרות', בגיליונות: א.א. א.ו. א.י. א.י.ד].

## יום שישי

ל' בשבט, א' דראש-חודש

כמה דרגות בשמחה:

א) עבדו את ה' בשמחה: שמחה זו היא מכוּסה בעבודה וטפלה אליה. שהרי העיקר הוא העבודה, אלא שהעבודה צריכה להיות בשמחה.

ב) מועדים לשמחה: ביום-טוב השמחה גלויה, והשמחה עצמה היא מצווה ודבר עיקרי. אבל מכל-מקום השמחה היא שמחת החג - בעניין של מצווה<sup>30</sup>.

ג) משנכנס אדר מרבים בשמחה: שמחה זו אינה מסובבת בסיבת איזה דבר-מצווה, כי אם מרבים בשמחה, איזה שמחה שתהיה, גם שמחה בענייני הרשות<sup>31</sup>, כי העיקר היא השמחה.

ד) שמחת פורים: "חייב איניש לבסומי בפורי'א עד דלא ידע". אינו מרגיש כלל לא רק את סיבת השמחה כי אם גם [את] השמחה עצמה. הוא שקוע כל כך בהשמחה עד שאינו מרגישה כלל<sup>32</sup>.

**ערבית: "יעלה ויבוא" (אין מפסיקים לפני שמונה-עשרה להכריז זאת, אבל טופחים על השולחן כדי להזכיר זאת לציבור).**

**התוועדות:** רגילים היו אנ"ש להתוועד פעמיים בשנה, בי' ובי"ט בכסלו. ומאז שנוסדה ישיבת תומכי-תמימים, הייתה הוראת אדמו"ר מהורש"ב נ"ע לסדר בכל ראש-חודש התוועדות עם התלמידים, ומזמן לזמן נתפשט הסדר גם במקומות אחרים<sup>33</sup>.

דבר נכון ביותר, שבכל ראש-חודש<sup>34</sup> יתאספו יהודים בכל מקום ומקום, בכל קהילה ובית-

30 ראה ספר-המנהגים עמ' 38, וש"נ.

31 נמוקי או"ח ס' תרפו בסופו, לקוטי-שיחות כרך ט"ז עמ' 345.

32 כל העניין - לקוטי-שיחות כרך ד' עמ' 1274.

33 אנ"ק כ"ק אדמו"ר מהוריי"צ ח"ז עמ' שכד, עיי"ש.

34 ראה גם שיחות-קודש תשי"ג עמ' 276.



הש"ץ מקריא: 'הודו... והציבור עונין אחריו: 'הודו... יאמר... וכן ב'אמרו נא' שלאחריו<sup>41</sup>.  
 כופלין 'הודו לה' אחר כל אחד מהג' פסוקים 'יאמר נא', וגם כשמתפללים ביחיד<sup>42</sup>.  
 "ואברהם זקן... זבדיה... ג' פעמים. קדיש-תתקבל. שיר-שליים, הושיענו, ברכי נפשי, קדיש יתום.

קריאת התורה. אשרי, ובא לציון [הש"ץ לא יסיימו בקול], יהללו והחזרת הספר-תורה [תיכף אחר הגלילה]. חליצת התפילין. הנחת תפילין דרבנן<sup>43</sup>, קריאת-שמע, פרושית: 'קדש' והיה כי יביאך, שש זכירות<sup>44</sup> וחליצת התפילין. מזמור

רב לפני היציאה מאה"ק כשנוסעים אליו, והזכיר "שהדברים כבר נאמרו", אף שתמיד היו "בלתי מוגה" וגם השיחות הללו בעצמן הן "בלתי מוגה"....

כבר נדונו הצעות שונות בפירוש תיבת "לחטוף" (ראה במילואים לסידור הרב ראסקין סי' כד, 'התקשרות' גיליון תקס"ג בלוח הערה 11, ובגיליון תקס"ו הובא שיתכן לפרש "לתפוס" את הברכה ולא-דווקא "לחטוף"). ולכאורה קרוב לפרש כמ"ש בלוח בגיליון של"ח הערה 18 שהכוונה להקדים ולברך לפני ברכת הש"ץ, כדי שלא לעבור להדיא על דברי אדה"ז (ועדיין ניתן לענות אמן על ברכת הש"ץ שסיים לאחריו וא"ז הפסק, כפי שנהג הרבי במקרא מגילה).

(41) סי' המנהגים עמ' 41.

(42) היום יום ל' תשרי, סי' המנהגים שם.

(43) יש לדון אם הנחת תפילין דר"ת 'כסדר' קודם מוסף, כנדרש ע"פ הסוד (ע' כף-החיים סי' כה ס"ק צד ואילך), דוחה תפילה בציבור למאחר או למתפלל במניין בנוסח אחר, אף שב'אות חיים ושלום' (להרה"צ וכו' ממונקאטש, סי' כה ס"ק ב) ובלקט-הקמח החדש (שם ס"ק קז) שללו הנהגה זו.

באם לא הניחו תפילין דר"ת קודם מוסף - מפני שכחה או סיבה אחרת - יניחם אחר מוסף (משמרת-שלום סי' ל ס"ק ג, הובא בהוספות לשו"ע אדמו"ר ח"ג-ד עמ' 1310 הערה 7).

(44) בהיום-יום (ל"ט מנ"א) ובספר-המנהגים (עמ' 5) נזכרו "הזכירות שנדפסו בסידור" בין הדברים הנאמרים בתפילין דר"ת, כשמניחין ארבע זוגות תפילין; ובהערות וצינונים ל'סידור עם דא"ח

(כלשהו, כדי לומר הקדיש), חצי קדיש, מוסף<sup>45</sup>. אמירת ההלל כסדר התפילה חשובה יותר מאמירתו בציבור<sup>46</sup>.

בקשר למצוות ומבצעי חג הפורים, כתב הרבי: "אשר כל זה דורש זמן והכנה ופעולה - על-כל-פנים מתחיל מראש החודש"<sup>47</sup> וכן "כבכל דבר חשוב - צריכה להיות הכנה מבעוד מועד, על-כל-פנים מראש החודש"<sup>48</sup>.

(שהרבי עבר עליהן והסכים לפירסומן) עמ' 718, נדפסה ההוראה גם כשמניחים רק שני זוגות תפילין. ולא מסתבר שה'זכירות' שהן בגדר 'מצווה' ולא 'תורה' (וגם אומרים בהם חצאי פסוקים עם שמות השם ככתפלה, ראה התקשרות גליון רעה עמ' 17. ובפרט שהכוונה בהן לתוכן הפסוקים ולא ללשונם, אג"ק כרך יב סי' ע"ג [ג] ייכללו בהוראה (היום-יום א טבת, ספר-המנהגים עמ' 36) "השיעורים לומדים אחר סיום כל התפילה" וייאמרו ללא תפילין כבשבת וי"ט.

(45) בפרמ"ג (סי' לד, משבצות סוף ס"ק ב) כתב שאין לקפל התפילין בשעת חזרת הש"ץ (כיוון שלמעשה אין מאזינים לש"ץ אז - ראה בשו"ע אדמו"ר סי' קכד ס"ו וס"ז). וא"כ - כש"כ בשעת קדיש (שאו אסור מדינא אפילו להרהר בד"ת, פר"ח סו"ס סח) וקדושה (ראה שו"ע אדמו"ר סי' נו ס"ז).

שכח לחלוץ התפילין והחל להתפלל בהן מוסף, כ' במשנה ברורה (סי' כה ס"ק טא) שלא יחלצן באמצע שמו"ע, כיוון שהחליצה אינה אלא מנהג. ובכף-החיים (שם ס"ק צח) מזכיר רק שיצא בדיעבד. שמע קדושת 'כתר' מהש"ץ ועודנו בתפילת שחרית - יכסה התפילין-של-ראש ויענה (מאסף לכל המחנות' סי' כה סוף ס"ק קלו, ובלקט-הקמח החדש שם ס"ק קה, ואין נוהגין כפר"ח סי' תכג שכתב לחלצן לא להזיז ת"ש"ר ממקומן ולחצוץ בין ידו לתש"י).

(46) בשנים הראשונות סיפר הרה"ח ר"ל שיח' גרוגר בשם הרבי בשם אדמו"ר מהור"י צ' בשם אדמו"ר מהורש"ב, שאין לומר הלל שלא כסדר התפילה, כי אח"כ כשיתפלל שמו"ע ללא הלל, יהא זה כמו "אן אלטן געבאקענעם בולקע" [חלה ישנה שנאפתה מזמן]. וראה כף-החיים סי' תכב ס"ק לח, והמובא ב'התקשרות' גליון תלב בלוח השבוע הערה 1.

(47) לקוטי-שיחות כרך יא עמ' 340.

(48) ממכתב (כללי-פרטי) אדר"ח אדר תשמ"ב.

לזכות

אנשי החסד הדגולים

הרה"ח ר' אברהם משה דייטש והרה"ח ר' גבריאל גופין שיחיו

ולע"נ האחים הרה"ח ר' זלמן יודא ור' יוסף יצחק,

בני הרה"ח ר' שלום ישעי' ע"ה דייטש