

**מוצאי שבת:**

מבדילים על היין, ונותנים לשתות לילד שהגיע לחינוך ברכה ואינו יודע עדיין להתאבל על ירושלים. ואם אין תינוק – שותה בעצמו<sup>52</sup>.

**יום ראשון**

ב' במנחם־אב

בשיעור חומש היומי השיעורי חת"ת, מסיימים כנדפס: "כאשר דיבר לכם" (א,יא)<sup>53</sup>.

**יום רביעי**

ה' במנחם־אב

יום ההילולא של האריז"ל – מעורר בפשטות – שנוסף להוספה ב'משפט' ו'צדקה' בכלל, שהם בהדגשה מיוחדת אצל האריז"ל – שיוסיפו בכל הפעולות והפצת המעיינות חוצה "זאת החכמה", ובפרט כמוסבר בתורת חסידות חב"ד<sup>54</sup>.

הראשון שנכנס למצוות. מאידך בחי"א עמי שמ כשחל בעיו"כ להתחיל בחצי יום הראשון (והכוונה כנראה ביום) ולהמשיך במוצאי יוה"כ, אך ייתכן ששם לא התאפשר לקיים הסעודה בליל עיו"כ. אבל בדרך כלל, מנהגו מובא בספר־המנהגים עמי 75 מלקוטי־דבורים (חי"ב דף רסח,א), שאחרי שחרית חזר הבר־מצווה מאמר ומכבדים בילקה ומשקה, ובערב (מוצאי היום) עושים את הסעודה (כפי שנהג אדמו"ר הזקן).

(52) לוח כולל־חב"ד, ע"פ הרמ"א סי' תקנ"א סי' [ובאמת קשה להגדיר מצב כזה. וראה א"א להר"צ מבוטשאטש על אתר]. והנה יש שמשום־כך מבדילים על 'חמר מדינה', כגון 'בירה' (ערוך־השולחן שם סכ"ו, וראה ימי בראשית עמי 200). ובין חסיד־פולין, רבים נוהגים שאין נותנים לקטן גם כשנמצא מוכן שם (וכבר העירו, שחומרא זו סותרת את הדעה שצריך לשתות בעצמו דווקא, ראה המוסגר בשו"ע אדמו"ר סי' רצה ס"ד, ובארוכה במילואים לסי' יקיצור הלכות משו"ע אדמו"ר לסי' אה עמי קט, ושי"ט).

מאידך, ראה שיחות־קודש תשל"ח ח"ג עמי 496 (בהוצאה החדשה: ח"ד עמי 388), שבמוצאי־שבת מטי"מ, בי מני"א, שכח המבדיל [התו' ישראל־מרכזי שיי קאזאמינסקי] והחל לשתות את היין מהכוס, והרבי הורה בידו תנועת־תמיהה ואמר [או סימן בידו] שיתנו לילד לשתות [היו שם מעט

בחורים. הילד היה אלחנך־דוב שי ב"ד מרוזוב, בן י"א אז, שחונך בביתו שלא לשתות מהיין ולכן סירב לראשונה, ושוב סימן לו הרבי לשתות, ולבסוף נענה] וכשהילד שתה, חייד הרבי [ביותר, ויצא לחדרו] [והוא מרשימת הרה"ח ר' [אז: הת'] שלום־יעקב שי חזן. ההוספות במסגרו מפי ר' אלחנך ואחרים שהיו שם).

(53) כך נהגו לסיים עליות הכהן בשי"ק בקרה"ת בליובאוויטש. בתקופה מסויימת, מחוסר ידיעה, שינו והנהיגו בבית־חינוך כנהוג בקהילות שונות לסיים פסוק אחד לפני שני, כדי שלא להתחיל בפסוק 'איכה' (כמ"ש באשל־אברהם להר"צ מבוטשאטש סי' קלח. ובליקוטי מהר"ח ח"ג נב,א כתב שנהגין כן אף במקומות שאין מנגינת הפסוק בניגון איכה. אך לכאורה, ע"פ הפשט, וכן ע"פ המדרש – איכ"ר רפ"א, פסוק זה אינו תוכחה), וזה נכנס גם לספר־המנהגים סי"ע 31 (אף שספר זה הוגה במידה מסויימת ע"י הרבי), ולאחר מכן נתברר הדבר וחזרו להנהיג הישנה (וחבל שטרם תוקן שם). וראה ביכרונות הבעל־קורא בבית־חינוך, הרה"ח ר"מ שוסטרמאן ע"ה ('למען יידעו... בנים יולדו', ארה"ק תשנ"ו, עמי 138), המספר שהוא שהנהיג זאת וכיצד הפסיק לנהוג כך. (54) 'התוועדות' תשמ"ח ח"ד עמי 109.

**לזכות**  
האחים התמימים הדגולים לבית  
דייטש

הרה"ח ר' זלמן, ר' יוסף, ר' אברהם־משה  
וגיסם ר' גבריאל גופין שיחיו

ב"ה

# התקשרות

קונטרס שבועי לאנ"ש חסידי חב"ד לחיזוק ההתקשרות  
לכ"ק אדמו"ר רבי מנחם מענדל בהרה"ק רלו"י מליובאוויטש  
זצוקללה"ה נבג"מ זי"ע

שיחות • איגרות • פניני חסידות לפה"ש • הלכות, מנהגים וטעמיהם • ניצוצות • זמנים

## תקעו

ערב שבת־קודש  
פרשת מסעי  
כ"ט בתמוז ה'תשס"ה



יוצא־לאור על־ידי  
מכון ליובאוויטש שעל־יד  
צעירי־אגודת־חב"ד באה"ק ת"ו – המרכז

# מורה שיעור ללימוד היומי ברמב"ם

כ"ט בתמוז ה'תשס"ה – ז' במנחם-אב ה'תשס"ה

יום	יום בחודש	ג' פרקים ליום	פרק א' ליום	ספר-המצוות
ו'	כ"ט בתמוז	הלי נחלות. פרק ו-ח.	הלי שאר אבות הטומאות... בפרקים אלו. פרק א.	מ"ע רמח.
ש"ק	א' במנחם-אב	פרק ט-יא.	פרק ב.	מ"ע רמח.
א'	ב' במנחם-אב	פתח פיך וגו'. ספר שופטים והוא ספר ארבעה עשר.. הלי טהדרין.. בפרקים אלו. פרק א-ג.	פרק ג.	מ"ע קעו. מל"ת רפד. מ"ע קעה.
ב'	ג' במנחם-אב	פרק ד-ו.	פרק ד.	מל"ת רפב. רפג. מ"ע רכט. רכח.
ג'	ד' במנחם-אב	פרק ז-ט.	פרק ה.	מ"ע רכו. רכז. רל. רלא. מל"ת סו.
ד'	ה' במנחם-אב	פרק י-יב.	פרק ו.	מל"ת שי. מ"ע רכד. מל"ת ש.
ה'	ו' במנחם-אב	פרק יג-טו.	פרק ז.	מל"ת רצד. רצ.
ו'	ז' במנחם-אב	פרק טז-יח.	פרק ח.	מל"ת רעט. רעז. ערה. רעח. רעג.

## זמני השבוע \*

תאריך	עלות השחרים**		זמן ציצית ותפילין	זמן זריחת החמה	סוף זמן ק"ש	חצות היום והלילה	מנחה גדולה	שקיעת החמה***	צאת הכוכבים
	120 ד'	72 ד'							
ו', כ"ט בתמוז	3.39	4.38	5.03	6.03	9.21	12.46	1.20	7.34.2	8.00
ש"ק, א' במנחם-אב	3.40	4.39	5.04	6.04	9.21	12.46	1.20	7.33.3	8.00
א', ב' במנחם-אב	3.41	4.40	5.05	6.04	9.21	12.46	1.20	7.32.4	7.59
ב', ג' במנחם-אב	3.43	4.41	5.05	6.05	9.21	12.46	1.20	7.31.5	7.58
ג', ד' במנחם-אב	3.44	4.42	5.06	6.06	9.22	12.46	1.20	7.30.6	7.57
ד', ה' במנחם-אב	3.45	4.43	5.07	6.06	9.22	12.46	1.19	7.29.6	7.56
ה', ו' במנחם-אב	3.46	4.44	5.08	6.07	9.22	12.46	1.19	7.28.6	7.55
ו', ז' במנחם-אב	3.47	4.44	5.09	6.08	9.22	12.45	1.19	7.27.6	7.53

\* הזמנים מתייחסים לאזור השפלה. באזור ההרים והעמקים יש שינויים שעשויים להגיע למספר דקות.  
 \*\* לגבי זמן עלות השחר הנהוג בחב"ד קיימות שלוש דעות. הבאנו את הזמנים לפי הדעה המוקדמת ביותר והמאוחרת ביותר, וראוי להחמיר לפי העניין.  
 \*\*\* זמני השקיעה כאן הם לפי השקיעה הנראית. אולם אדה"ז בסידורו 'יסדר הכנסת שבת' מכיר בשקיעה האמיתית, המאוחרת ממנה "בכמו ארבע מינוטין" (לשון אדה"ז שם. שיעור התלוי במקום ובעונות השנה).

## זמני הדלקת הנרות וצאת השבת

פרשת	ירושלים	תל-אביב	חיפה	באר-שבע
	דה"נ	צה"ש	דה"נ	דה"נ
מסעי	6.57	8.11	7.12	8.14
דברים	6.50	8.04	7.06	8.06

עורך ראשי: מנחם-מענדל ברוך • עורך: שניאור-זלמן רודמן • הגהה: יוסף-יצחק איידלמן

מור"ל: מכון ליובאוויטש שע"י צעירי-אגודת-חב"ד באה"ק ת"ו – המרכז

יו"ר: הרב יוסף-יצחק הכהן אהרונוב

כתובת: ת"ד 14 כפר חב"ד 72915, טל': 03-9607588, פקס': 03-9606169

ISSN 0793-7474 אינטרנט: http://chabad.org.il דואר-אלקטרוני: chabad@chabad.org.il

## לוח השבוע

גם יהודי שפוגשים ברחוב, ובאמצע עסקיו – כשהזורים לפניו על הסיום, או אף שאומרים לו המאמר דסיום המסכת מבלי לספר לו שזהו 'סיום', שהרי 'זכין לאדם שלא בפניו'.

[מי שיכול – יסיים בעצמו; אם לאו – ישתתף לפחות במעמד 'סיום' של אחרים; ומה טוב שיהיה במעמד עשרה מישראל; וכדי לזכות גם את מי שמשום-מה לא השתתף במעמד סיום כלשהו, ובלאו-הכי אוכל מאכלים המותרים רק בסעודת מצווה – יש להשמיע עבורו את הסיום ברדיו וכו', ולקשר אותו לפחות בצורה כזאת לשמחה-של-מצווה].<sup>40</sup> כמרכן יש לשתף בזה יהודי שפוגשים ברחוב, על ידי שיאמרו לו המאמר דסיום, אף מבלי לספר לו שזהו 'סיום'.<sup>41</sup>

"למסור לאנשי שיי המתעסקים בהסיומים:

\* לסיים כל סיום בהצעה-התעוררות על-דבר (להוסיף ב)נתינות לצדקה.

\* לחתום כל סיום בתיבות (עניין) דאהבת-ישראל.<sup>48</sup>

"ובוודאי יפרסמו ויזרוזו על-דבר קיום הוראות אלה בכל מקום ומקום, בכל קצווי תבל".<sup>49</sup>

"וגם כאשר יבוא משיח צדקו קודם תשעת הימים, יעשו את ה'סיומים', ויזכו להתחיל ולסיים ספרים אחרים בתורתו של משיח".<sup>50</sup>

\* בעניין סעודת בר-מצווה של נער שנכנס לעול המצוות ביום ח' במנחם-אב, השיב הרבי: "יש לברר אם יש מנהג במקום בכגון-דא, ובאם לאו – יש לעשותה בזמנה, זאת אומרת ליל ח' מנחם-אב, ובאם אי-אפשר מאיזה טעם שיהיה – בשבת שלאחריו".<sup>51</sup>

מנחה: אין אומרים 'צדקתך'. פרקי אבות – פרק ב'.

השיער שהיו הלוויים אומרים במקדש, וכן הסיום די"כל בניך לימודי חיי – בארבעת המסכתות: ברכות, נזיר, יבמות, כריתות – ראשית-יבוב "בניך".

(40) שיחת-קודש תשי"מ ח"ג עמ' 672.

(41) התועודיות תשמ"ח ח"ד עמ' 96.

(42) 'התועודיות' תשמ"ט ח"ד עמ' 108.

(43) ספר-השיחות תשי"א ח"ב עמ' 719. ולמרות האמור שם "במיוחד בשנה זו" אין נראה שזו הוראת שעה, עיי"ש.

(44) 'התועודיות' תשמ"ג ח"ד עמ' 1849.

(45) ספר-השיחות תשי"א ח"ב עמ' 708. ספר-השיחות תשמ"ח ח"ב עמ' 564.

(46) 'התועודיות' תשמ"ח ח"ד עמ' 123.

(47) (כמו נתינת עצה טובה ועאכ"כ לימוד תורה – התועודיות תשמ"ח ח"ד עמ' 376 בקשר לשבת שלפני ר"ה)

סה"ש תשמ"ח ח"ב עמ' 565 והערה 127. בשיחה הניל נוסף גם: קבלת החלטת טובה שתיכף לאחר השבת יתן לצדקה ממש (ופריש לעצמו, ויתנה בפועל לעני או לגבאי בבוקר). ובסה"ש תשמ"ט ח"א עמ' 222 (שבת ט"ו בשבט) – שיחלילו גם כמה לתת.

(48) מענה שנדפס בימאוצר המלך ח"א עמ' 283, וכמ"ש המפרסם רשיי חזן שם (וביהתקשרותי גיליון רצב עמ' 19), סביר להניח שהיא שייכת לסיומי המסכתות דימי חודש מניא, עיי"ש.

(49) ספר-השיחות תשי"ג ח"ב עמ' 580.

(50) משיחות שי"פ מטות, מבה"ח מניא תשמ"א, בסופה.

(51) אגרות-קודש חלק טו עמ' רנז. וכן במקרה נוסף שלא ניתן לעשות סעודה במוצאי היום, באגיק ח"ז עמ' פז,

כחלל במוצאי-שק ליל עריה, מבאר שהסעודה צ"ל מייד ברגע

ולרפואה ולצורך מצווה [וכן המצטער מפני החום והזיעה]<sup>26</sup> – מותר. אסור לאכול בשר ולשתות יין (חוץ משבת וסעודת מצווה). הטובל בכל ערב שבת<sup>27</sup> מותר לטבול ולרחוץ ראשו, פניו, ידיו ורגליו<sup>28</sup> לשבת חזון הבעל"ט. אין נכנסים לדירה חדשה בתשעת הימים. פעם ענה הרבי: טוב לרחות לאחר ט"ו באב<sup>29</sup>, ופעם אחרת הורה: "באם אפשר... בחודש אלול הוא חודש הרחמים"<sup>30</sup>.

עצת הרבי בדבר טיפול רפואי: באם אפשר – יש לדחותו לאחרי יום התשיעי באב. וכל עכבה לטובה. ובאם הרופא ידחק בדווקא את השעה, יש לעשות זאת קודם שבת חזון<sup>31</sup>. סיומים<sup>32</sup>:

"המנהג לערוך 'סיומים'<sup>33</sup> למסכתות הש"ס בכל יום מ'תשעת-הימים'<sup>34</sup>, מראש-חודש [ומה טוב גם לפני זה]<sup>35</sup> עד תשעה באב, וגם בערב שבפשוטים<sup>36</sup>, שב'סיומים' אלו יכולים לשתף

26 כגון מן הריח, או שנדבקים הבגדים, וכלשכן גירוד וכדומה. שו"ת אגרות משה אה"ע ח"ד סי' פד אות ד, נטע"ר גבריאל ה"ל בין המצרים ח"א פמ"ב סי' ד. וראה גשר החיים ח"א סי' ע"ב, המתיר בזה באבילות דחיד אפילו בסבון ובמים חמים (ועי' נטע"ר גבריאל ה"ל אבילות ח"א פרק קה סי"ג). מאידך בכף החיים סי' תקנ"ד סוף ס"ק מו כתב בענינו, שאם יכול להעביר זאת בצונן לא ירחץ בחמין.

27 וכן הטובל בכל יום, לענין הטבילה בלבד. ראה לוח ידבר-בעתו.

28 ולמעשה רוחצים כל הגוף, במים חמים ובסבון. וכן הורה הרה"צ והמשפיע ר' חיים-שאלו ברוך ע"ה. (וצ"ע מהמבוא בליקוטי-סיפורים להרב פרלוב ע"ה מהדורה ראשונה עמ' קכב). וראה בכ"ז בס' 'מנהג ישראל תורה' סי' תקנ"א ס"ק יא.

29 אגרות קודש כרך ט עמ' רכח.

30 שם כרך יט עמ' צז.

31 שם עמ' שנו.

32 עיקר הדברים – מונה, מסה"ש תנש"א ח"ב עמ' 708 (ועיי"ש עמ' 733), ומסה"ש תש"ח ח"ב עמ' 564, ומשיחות קודש תשי"מ עמ' 672 – שיחת ש"פ מטות ומסעי תשי"מ, בלתי מונה. ושולבו הוראות מכ"מ כמצויין בהערות. 33 אף שיש דעות שניתן לעשות סיום על פרק, או על מסכת שלמה במשניות, מוטב לערוך סיום על מסכת במבוא, סיומים עם כל הפרטים, לכל הדעות, כמו מסכת תמיד (התוועדות) תש"מ ח"ד עמ' 86. וראה גם התוועדות תשי"ח עמ' 97.

34 היה סיום השי"ס באולם הגדול, וכ"ק אדמו"ר הרשב"י היה

נוכח. אחד הבחורים... סיים, ואמרו 'הדרן עלך' ושמות בני רב פפא, ולא יותר. ואמרו קדיש דרבנן כמו שהוא בסידור [א"ה: כ"כ השי"ד יו"ד רמ"ו ס"ק כו. וכן מוכח לכאורה ממענה הרבי באג"ק ח"ד עמ' שעה, עיי"ש ושמעתי מהרה"ח ר' חיים שאלו שי' ברוך שכך נהג הרבי לאחר שהתפלל מנחה ביום כ"ו מנ"א תשי"א. שסיים את מסכת ענית בקול (ללא הביאורים – שנאמרו בהתוועדות בערב שלאח"כ) ואז אמר את הקדיש דרבנן שלאחר התפילה], ולא כמו שהוא בהמסכתות" (רשימות דברים להרה"ח הר"י שי' חסריק ח"ד עמ' ר"ט, מכ"ד בטבת תרע"ה בליובאוויטש. וצ"ע ק"מ מהתוועדות תש"מ ח"ב עמ' 1700).

34 "אפילו כשאין אוכלים סעודת בשר אחר-כך. להעיר מהנהגת אדמו"ר מהורשי"ב נייע לעשות סיומים בתשעת הימים אף שלא היה סועד אחר-כך בבשר ויין – ספר המנהגים עמ' 46" (לקו"ש ח"ג עמ' 223, ובכ"מ).

35 'התוועדות' תש"מ ח"ד עמ' 74.

36 ספר-השיחות תנש"א ח"ב עמ' 733.

37 "להעיר גם מהפתגם הידוע [בשם הרה"צ ממונקאטש] בפירוש דברי חז"ל: "משכנס אב ממעטין בשמחה" – שיממעטין העניינים הבלתי-רצויים לתשעת-הימים 'בשמחה', על-ידי ההוספה בשמחה, באופן המותר על-פי שולחן-ערוך, כמובן".

38 אע"פ שביארי"ט של הרבי עריכת סיוס, כיוון שמנהג זה עלול להתפרש שם כנתינת מקום לענין של תענית.

39 "ילדוגמא: מסכת תמיד (מסכת הכי קטנה, שמונה דפים בלבד, שיכולים ללמוד ולסיימה במשך זמן קצר) שסיומה

# כל הזמן ב"מסעי"

המדריגה שהגיע אליה אתמול בתפילתו, גבוהה ככל שתהיה, הרי היא בבחינת "מיוצר" לגבי המדריגה שעליו להגיע אליה היום □ כמזכרן הוא בכללות העבודה – עליו להיות "מהלך" ולדעת שגם אם יצא לגמרי מהרע, הרי לגבי מדרגה נעלית יותר יש לו עדיין שייכות לרע □ העניין ד"מסעי" הוא היציאה מ"בין המצרים" □ משיחת כ"ק אדמו"ר נשיא דורנו

א. כתיב 'אלה מסעי בני ישראל אשר יצאו מארץ מצרים'<sup>1</sup> "מסעי" לשון רבים, כלומר שהיו מסעות רבים שבהם יצאו בני ישראל ממצרים. וידועה הקושיה על זה: הרי בני ישראל יצאו ממצרים במסע אחד בלבד – המסע מרעמסס לסוכות (שהרי שאר המסעות היו כבר אחרי היציאה ממצרים), ומהו "מסעי" לשון רבים?

גם צריך להבין ענין מ"ב המסעות שהיו מאז שבני ישראל יצאו ממצרים עד שבאו לארץ-ישראל, "ארץ טובה ורחבה": כיוון שמיד במסע הראשון, כאשר רק יצאו ממצרים, לשון מצרים וגבולים, הרי זה כבר "מרחב", היינו, שמיד כשיצאים מהמיצר נמצאים במילא במקום המרחב – אם-כן מה מוסיף ענין מ"ב המסעות בענין המרחב?

אך העניין הוא, שב"מצרים" ו"מרחב" ישנם כמה וכמה מדריגות; מה שנקרא "מרחב" לגבי מדריגה שלמטה – הנה לגבי מדריגה נעלית

יותר הרי זה נקרא עדיין "מצרים", עד שמגיעים להמרחב האמיתי – המסע האחרון, "על ירדן יריחו"<sup>2</sup>, דקאי על משיח "דמורה ודאין". עד אז – הרי הגם שלגבי מדריגה תחתונה הרי זה ענין של "מרחב", הנה לגבי מדריגה עליונה יותר הרי זה "מצרים". וזהו ענין מ"ב המסעות שהיו ממצרים עד "ארץ טובה ורחבה": במסע הראשון, הגם שכבר יצאו ממצרים ונכנסו – במילא – למרחב, הנה לגבי מדריגה עליונה יותר הרי זה עדיין ענין של מ"מצרים", ולכן צריך להיות עוד מסע כדי לצאת גם מ"מצרים" זה. וזהו הלשון "אלה מסעי (לשון רבים) גו' אשר יצאו מארץ מצרים", כיוון שגם עניינם של שאר המסעות הוא היציאה ממצרים, ועד שמגיעים ל"ירדן יריחו" – תכלית העילוי<sup>3</sup>.

1 שמות ג, ה. ועוד.  
2 פירושנו לגמ, מח.  
3 סנהדרין צג, ב. וראה לק"ת שם פט, ב. צד.  
4 ראה גם שיחת ש"פ מט"מ מבה"ח מנ"א תשי"ד הערה 4 ס"ח (תורת-מנחה ח"ב עמ' 145 ואילך).  
5 פסחים שם (במשנה) וראה תניא רפ"ז.

אדם לראות את עצמו כאילו הוא יצא היום ממצרים" – הרי זה הוראה בעבודה, שגם כאשר כבר פעל עבודה שלמעלה מטעם ודעת, למעלה ממדידה והגבלה, שבוה יצא גם ממצרים דקדושה – אין זה מספיק עדיין, כי לגבי מדידה נעלית יותר הרי זה עדיין מצרים, ובמילא צריך להמשיך לעבוד וללכת הלאה.

ויובן גם מהעניין דעבודת התפילה:

עבודת התפילה – היא עבודת האדם, כידוע החילוק בין תורה ותפילה, שהתורה היא מלמעלה למטה, ותפילה היא עבודת האדם מלמטה למעלה, "סולם מוצב ארצה וראשו מגיע השמימה"<sup>10</sup>, שבו הולכים מלמטה למעלה, לצאת ממקום המיצר למקום המרחב. והרי ידוע שבתפילה ישנם כמה עליות, שכל עלייה יוצא האדם ממצבו הקודם, ואף על-פי-כן אין די בזה, אלא צריך להתעלות יותר ויותר ("גייג העכער און העכער").

העבודה הראשונה היא – ההכנה לתפילה: כיוון שעומד להתפלל לפני הקב"ה הבלתי בעל גבול ובלתי בעל תכלית, והרי הוא – האדם – נמצא בגוף ונפש הבהמית, ובפרט כשמלוכלך על ידי החטא, אס-כן, כיצד יעמוד לתפילה ("ווי זאל ער זיך שטעלן דאוונען?") – ולכן מוכרח הוא תחילה להשתחרר מכל ענייניו ומכל מציאותו, ואז לעמוד לתפילה.

עניין זה עצמו, העמידה לתפילה, עוד לפני שמתפלל, עוד לפני שהתחיל לומר "הודו" או "מה טובו", אלא עצם זה שחוגר אבנט ("ער טוט אן דעם גארטל") ועומד לתפילה – בעניין זה לבדו יוצא הוא מענייניו, ונעשה מזוכך, דהיינו שיוצא מהמצרים וגבולים שלו.

– ובוה יובן גם-כן מה שמצינו גם בנגלה דתורה, שקודם התפילה יפנה ויטול ידיו:<sup>11</sup> "פנה" – פירושו להסיר מעצמו את הפסולת שבגלוי ובפנימיות ואחר כך "יטול ידיו" – להסיר את הטומאה, שהיא עניין של מקיף בלבד, שהרי בפנימיות אין כאן כלום (ועל-דרך מה שכתב הרמב"ם<sup>12</sup> חוקה חקתי גזירה גזרתי, והיינו שבעניין הטומאה אין שום פסולת שיהיה אפשר לראותה, ולכן אין זה אלא עניין של חוקה חקתי כו'), וגם מעניין זה יש להיפטר קודם התפילה –

ואף-על-פי-כן, בזה לכך אינו יוצא ידי חובתו, אלא אז דווקא עליו לעמוד לתפילה, להתחיל לומר "הודו", ואז יוצא הוא גם מציאותו כפי שהוא עומד לאחרי ההכנה לתפילה, שלגבי למעלה מזה הרי עדיין מיצר וגבול; יוצא גם הוא ממצבו זה אל מקום המרחב.

וכן גם בתפילה גופא ישנן כמה וכמה עליות, ובכללות הרי נחלק ל'ד' שליבות" (והעליות הן על-ידי שם מ"ב כידוע<sup>13</sup>), שכל מדרגה לגבי המדרגה שלמעלה הימנה היא עדיין עניין של מיצר וגבול.

ועד שמגיעים לשמונה-עשרה, שאז הוא תכלית העילוי – שיוצא לגמרי מציאותו (מאיזה מציאות שתהיה, גם מציאות שנודרכה על-ידי עבודתו בכל המדרגות הקודמות), ועומד בביטול במציאות "כעבדא קמי מאריה"<sup>14</sup>, שאינו מציאות כלל, ואומר "אד" שפתי תפתח ופי יגיד תהילתך"<sup>15</sup> – הקב"ה יפתח את שפתי, ואני רק אחזור על דבריו<sup>16</sup>.

14) סידור הארז"ל בתחלתו. כתבי הארז"ל במקומות המקבילים. "לקו"ת בשלח ב.ב. סה"מ תרס"ח עמ' ה ואילך. סה"מ קונטרסים ח"ב שיט"ב ואילך. סה"מ תש"ח שם ואילך. ועוד.  
15) לקו"ת פרשתנו פת"ד. צה.ג. ובכ"מ.  
16) שבת י"א.  
17) תהילים נ"ז.  
18) ראה אלשיך שם. לקו"ת שה"ש ב.ג. סה"מ תרכ"ז עמ' תלו.

חודש, פסוק אחד עם פירש"י, ואפשר להוסיף עם עוד פירושים, מפרק התהילים שהוא מסומן במספר שנות חייו. ואם הפרק הוא פחות מ"ב פסוקים, וכן בשנת העיבור, אז כופלים שיעלה כמספר חודשי השנה, ואם הוא מרובה בפסוקים – אזי לומדים שני פסוקים או יותר בכל ראש-חודש<sup>12</sup>.

אחר התפילה – התוועדות בבית-הכנסת, כנהוג: הן כראש-חודש<sup>13</sup>, והן כ'שבת חזק"<sup>14</sup>.

"בית הבחירה":

בימי 'בין המצרים' גופא, יש להוסיף ב'משפט' (לימוד התורה, לכל לראש – בהלכה למעשה מדיני ימים אלו<sup>15</sup>, וכן [בכל יום, ועל-אחת-כמה-הימים בשבתות, שעניינין 'הקרמת רפואה'<sup>16</sup> במיוחד בענייני התורה העוסקים בגאולה<sup>17</sup> ובבניין בית-המקדש, ולכל לראש – הפרקים בספר יחזקאל מ-מג המדברים בעניין בית-המקדש השלישי; משנה – מסכתות מידות ותמיד<sup>18</sup>; והלכות בית-הבחירה<sup>19</sup> להרמב"ם]) וכן ב'צדקה' יותר מהנתינה הרגילה לפני התפילה<sup>20</sup> [ותוספת מיוחדת בכל מעבר מתקופה לתקופה בימים אלו גופא: עד ראש-חודש מנחם-אב, מראש-

מובן, שההוספה בתורה בעניין שהזמן-גרמא, צריכה להיות גם אצל הילדים (והילדות) הנמצאים במחנות הקיץ<sup>21</sup>.

"תשעת הימים"<sup>25</sup>:

משנכנס אב ממעטין בשמחה ובמשא ומתן של שמחה. ואסור לקנות בגדים ומנעלים חדשים או לתת לאומן לעשות לו, ואפילו אין משתמשים בהם עד לאחר תשעה באב. ואסור לכבס בגדים (חוץ מבגדי קטנים) אפילו להניחם לאחר תשעה באב. וכתונת לשבת מותר לכבס רק על-ידי גוי, ואסור ללבוש בגדים מכובסים שלא לכבס עדיין (גם אם רוצים ללבושם במשך ט' הימים, אלא אם יש בזה תועלת לכבוד שבת-קודש). בעלי הברית: המוהל, הסנדק, והוריי-הבן – מותרים ללבוש לבנים ובגדי שבת.

ואסור לרחוץ כל גופו לתענוג אפילו בצונן,

12) אגיק אדמו"ר מהר"י"צ ח"ח עמ' רמ, קובץ מכתבים שבסו"ס תהלים יאהל יוסף יצחקי עמ' 214, סי' המנהגים עמ' 36.  
13) לוח הימים, ל נסן. וראה טושי"ע אר"ח סי' תיט. אגיק כ"ק אדמו"ר מהר"י"צ ח"י"ג עמ' תמ. סה"ש תשנ"ב ח"א עמ' 122 (התוועדות) ח"א עמ' 311, ועוד.  
14) סה"ש תשי"ג ח"א עמ' 233 (התוועדות) ח"ב עמ' 137.  
15) "ילדת את המעשה אשר יעשן, כל זמן שמשיח צדקנו עדיין לא בא" – עפ"י 'התוועדות' תשמי"ח ח"ד עמ' 91 (מוגה), 108.  
16) בלקוטי-שיחות כרך כד עמ' 265 מזכיר גם את לימוד ספר זוהר, והסברתו בתורת החסידות. כן מזכיר שם אודות הוספה גם בקו התפילה – בעבודתה באיכות, וכן באמירת תהילים עכ"פ מזמור אחד נוסף בכל יום. ומעורר ע"ז גם בכרך כח עמ' 286 הע' 60, ושי"י.  
17) ספר-השיחות תשי"ג ח"ב עמ' 578.  
18) ספר-השיחות תש"ט ח"ב עמ' 606.  
19) ספר-השיחות תשי"ג ח"ב עמ' 579 והערה 186.  
20) ובהתוועדות' תשמי"ח ח"ד עמ' 38 הלשון "ומקצת במסכת תמיד".  
19) ופעם אחת מצאנו שהורה הרבי ללמוד בנוסף לכך גם "הלכות הקורבנות" (שיחת מוצש"ק פי דברים תשל"ט, הנחת התי' בלתי מוגה סכ"ו וסס"א).  
20) לקוטי-שיחות ח"כ"ג ס"ע 265. ובפרט בצדקת מקדש מעט – בתיכ"י ובתי-מדרש (ישיבות וכו'), לקו"ש כח עמ' 287. וראה סה"ש תנשי"א ח"ב עמ' 733.  
21) ביהתוועדות' תשמי"ח ח"ד עמ' 187 מבואר, שהל' בית הבחירה נחלקו לשמונה פרקים, כדי ללומדם שמונה ימים יעד ערב תי"ב לפני חצות, עיי"ש. מאידך, בסה"ש תנשי"א (מוגה) ח"ב עמ' 691 הערה 87, מפורש שיש ללמוד שיעור בהל' בית-הבחירה גם ביום תשעה באב (נדחה) בעצמו: "באופן המותר, כמובן, לאחרי חצות היום, או להשלים במוצאי היום". ולכן לא נכנס העניין בפנים.  
22) התוועדות' תשי"ג ח"ד עמ' 102.  
23) 'התוועדות' תשמי"ח ח"ד עמ' 96 הערה 127.  
24) 'התוועדות' תשמי"ח ח"ד עמ' 50. וכנראה היה לסימונים המובאים אח"כ.  
25) לוח כולל-ח"י.

# הלכות ומנהגי חב"ד

מאת הרב יוסף-שמחה גינזבורג

## שבת-קודש פרשת מסעי

ראש-חודש מנחם-אב

**ערבית:** לפני תפילת שמונה-עשרה אין מכריזין 'יעלה ויבוא', אבל טופחים על השולחן כדי להזכיר לקהל לומר זאת<sup>1</sup>.

**שחרית:** יעלה ויבוא, חצי הלל, ואברהם זקן, זבדיה<sup>2</sup>, קדיש תתקבל. שיר-שלישום, הושיענו, ברכי נפשי, קדיש יתום.

**קריאת התורה:** מוציאים שני ספרי-תורה. בספר ראשון קוראים לשבעה עולים בפרשת מסעי.

אין מפסיקין באמצע מ"ב המסעות, ולכן קריאת הכהן מסתיימת "בערבוב מואב" (לג,ט), וקריאת הלוי "לרשת אותה" (לג,ג). מנהג ישראל, לעמוד בזמן קריאת הפסוק האחרון, המסיים את החומש. בסיום הספר אומר כל הציבור, ואחריו הקורא: "חזק חזק

ונתחזק", וגם העולה לתורה אומר זאת יחד איתו<sup>3</sup>.

לאחר מכן, מניחים את ספר-התורה השני אצל הראשון<sup>4</sup>, ואמרים חצי קדיש. הגבהה וגלילה לספר הראשון. לאחר מכן, פותחים את הספר השני, וקוראים בו למפסיר בפרשת פינחס: "וביום השבת... ובראשי חודשיכם..." (במדבר כח, ט-טו). הגבהה וגלילה לספר השני. **הפטרה:** "שמעו" דבר ה'... אלוקיך יהודה. אם תשוב... ובו יתהללו" (ירמיה ב, ד-כח. ד, א-ב). ומוסיפים פסוק ראשון ואחרון של הפטרת שבת-ראש-חודש 'השמים כסאי', דהיינו: "כה אמר ה'", "והיה מדי חודש", ויצאו וראו", "והיה מדי חודש" (ישעיה סו, א.כג. כד. כג)<sup>5</sup>.

אין אומרים 'אב הרחמים'. **מוסף:** 'אתה יצרת'. טעה ואמר 'תקנת שבת' לא יצא (פרטים בגליון תק"ז). יש לזכור ללמוד היום, כמנהגנו בכל ראש-

1 י (י). ייזהר האוחז את הספר להתרחק קצת מן הצד, כדי שלא יחויקנו אחוריו הקוראים בתורה (משנימי סו"ס קמז). אם יש רק ס"ת אחד, אין מגביהים אותו אחרי חצי קדיש, אלא גוללים או לפרשת ראש-חודש, ומגביהים וגוללים רק לאחר קריאת המפסיר.  
2 ס' צרור-המור פרשת מסעי, הובא במג"א סי' תכח סוף ס"ק ח.  
3 רצוי שהקורא יפסיק קימא לפני תחילת הפסוק (ועי"פ עד שיספיקו היושבים לעמוד), כדי שהציבור ישמע היטב את קריאת הפסוק.  
4 ס' המנהגים עמ' 31. אג"ק ח"ד עמ' יד. מקורות נוספים ודיון הובאו בלוח השבועי פי ויחי.  
5 כדי שלא יסירו דעתם מן המצוות (רמ"א סו"ס קמז ומשנימי שם ס"ק כז). הרבי הקפיד שיניחו את הספר השני מימין הראשון (הרה"ח ר' מאיר ש"י הארליג). הספר נשאר על הבימה עד אחר הקריאה בו (שערי אפרים שער י ס"יב).  
6 שו"ע ומשנימי שם.  
7 ס' המנהגים ס"ע 33. לוח כולל-חב"ד.  
8 לקוטי-שיחות כרך על עמ' 191 הערה 34.

ג. ולכן מצינו שבשמונה-עשרה ישנם שני עניינים הפכיים<sup>19</sup>: א) ביטול בתכלית, היינו שאינו מציאות כלל, אלא "כעונה אחרי הקורא"<sup>20</sup>, ב) בקשת צרכיו, ולא רק צרכיו הרוחניים, אלא גם צרכיו הגשמיים. בפסוקי-

**כיוון שעומד להתפלל לפני הקב"ה, והרי הוא, האדם,**

**נמצא בנוף ונפש הבהמית, ובפרט כשמלוכך על ידו**

**החטא, אס"כ, כיצד יעמוד לתפילה?**

— וראה לדבר ביכולתו להביא לעצמו מכך שהוא עדיין רואה בוולת את מציאות הרע, כידוע מאמר הבעל-שם-טוב נ"ע<sup>21</sup>, שכאשר אדם רואה רע בוולתו, הרי זו הוכחה שבעצמו ישנו אותו רע, בדקות על-כל-פנים — ועליו לצאת גם מזה. צריכים לעסוק תמיד ("האלטן אין איין טאן") בויכוח הבשר הגשמי — לא לשבור אותו על-ידי תעניות וסיגופים, אלא לזכרו, כידוע מאמר הבעל שם-טוב נ"ע<sup>22</sup> על הפסוק<sup>23</sup> "כי תראה חמור שונאך" — מיד בקומו בבוקר, עליו לאסור את חמורו, דהיינו את החומר, ועל-ידי זה דווקא אפשר להגיע להגילוי דלעתידי — "וראו כל בשר", שהבשר הגשמי יתברר ויודרך עד כדי כך שיראה אלוקות.

ד. אך יכול האדם לטעון בעצמו: התיגעתי מספיק עם עצמי עד שנתפטרתי מהרע הגלוי והגס, והנני עומד כבר במדרגה נעלית, ומי יאמר שעלי להמשיך ולהתייגע? די לי במדרגה שבה אני נמצא!

דומרה וברכות קריאת-שמע וקריאת-שמע — אין בקשת צרכיו הגשמיים (כיוון שהוא מופשט ממציותו, כנ"ל). בשמונה-עשרה דווקא היא בקשת צרכיו הגשמיים. והעניין הוא: מצד תכלית העילוי יכול להיות שם התכללות של שני עניינים הפכיים. וכמדובר במאמר<sup>24</sup>, שבמקום עליון יותר ההתכללות היא ביותר, וזהו מעין הגילוי דלעתידי, שאו יהיה וראו כל בשר<sup>25</sup>, שאלוקות תהיה נרגשת גם בבשר הגשמי — התכללות ב' הפכים.

ד. אמנם, מבלי הבט על כך ששמונה-עשרה הוא תכלית העילוי, הרי למחרת, צריכים שוב לעמוד לתפילה ("דארף מען זיך ערשט שטעלן דאווענען"), החל מההכנה לתפילה, ואחר-כך הוודו, פסוקי-דומרה וכו' — כיוון שככל שתהיה גבוהה המדרגה שהגיע אליה אתמול, הרי זה עדיין "מיצר" לגבי המדרגה שעליו להגיע אליה היום. וכמו שהוא בעבודת התפילה — כן הוא

19 ראה גם לקו"ש ח"ט עמ' 392 ואילך. וש"נ.  
20 ע"ד סוכה לח.ב. וראה תו"א יתרו סז.ב. לקו"ת שה"ש מד.ב. ובכ"מ.  
21 פ"ג.  
22 ישעיה מ,ה.  
23 ראה תו"א ס"פ וישב (ל, סע"א ואילך).  
24 ובכ"מ.  
25 ראה כתר-שם-טוב (הוצאת תשנ"ט) בהוספות סקע"ה ואילך. וש"נ.  
26 ראה כתר-שם-טוב הנ"ל בהוספות סכ"א. וש"נ (נעתק ב'היום יום' כח שבט).  
27 משפטים כג,ה.

על כך אומרים לו: תפקיד ועניין האדם הוא להיות "מהלך" ולא "עומד", ובכל יום ויום שנותן לו הקב"ה, צריך למלאות את תפקידו בעולם, כמו שכתוב<sup>27</sup> "ימים יוצרו ולו אחד בהם"<sup>28</sup>.  
וזהו ההוראה מעניין המסעות – שלעולם אין להסתפק במדריגה שבה אוחזים, כנ"ל.

ו. ולא ידך גיטא ההוראה מעניין המסעות היא: אפילו בשעה שנמצאים בשפל המצב ביותר ובמדריגה פחותה ביותר, אין להתיימשך אף פעם, כיוון שעל-ידי עבודה אפשר תמיד לצאת מהמצב שבו נמצאים, ולהגיע עד למדריגות הכי עליונות.  
ואל יאמר האדם: מאחר שאני נמצא במצב שפל כזה, ד"רע איניש בנפשיה"<sup>29</sup>, הרי לשווא כל עמלי – על זה הוא הלימוד מעניין המסעות, שגם במסע אחד בלבד אפשר לצאת ממצבים, ולבוא אל "ארץ טובה ורחבה" (לגבי מדריגתו בהווה, וע"ז להתעלות בעילוי אחד עילוי, עד לתכלית העילוי).

והרי הדברים קל-וחומר:  
ומה בעת ההיא, בהיותם במצבים, שהיו משוקעים במ"ט שערי תומאה"<sup>30</sup>, וגם היה קודם מתן-תורה, שאז היתה עדיין הגזירה שאי אפשר להיות החיבור דרומי וסוריא"<sup>31</sup>, מכל-מקום, על-ידי המסעות באו אל "ארץ טובה ורחבה" –

מכל-שכן עתה, שככל שנמצאים במדריגה תחתונה, הרי העבודה קטנה בהרבה, כיוון שנשארו "פכים קטנים" בלבד, ובפרט שישנה נתינת-כוח לזה ממתן-תורה ש"עמד וביטל הגזירה", שיכול להיות החיבור דעליונים

ותחתונים, ובפרט שישנו עניין ההתקשרות של רבי עם חסידים, שהרבי – כ"ק מו"ח אדמו"ר – מחבר יהודי עם עצמות<sup>32</sup>, הרי ודאי שכל אחד ואחד מישראל יש בכוחו לצאת ממעמדו ומצבו, ולבוא ל"ארץ טובה ורחבה", עד ל"ירדן יריחו", גילוי המשיח "דמורה ודאין", שזהו תכלית המרחב.

ז. ועל-פי זה תוכן גם השייכות דפרשיות מטות ומסעי לבין-המצרים – שכך נקבעה הקביעות, שפרשיות מטות ומסעי קורין תמיד בין-המצרים<sup>33</sup>.

ויובן על-פי הסברת העניין ד"סותר על מנת לבנות" – שכוונת הסתירה היא בשביל הבניין, שלאחרי הסתירה יבנו בניין גדול יותר<sup>34</sup>, כמאמר הבעל-שם-טוב<sup>35</sup> על הפסוק<sup>36</sup> "ועת צרה היא ליעקב וממנה יושע" – שעל-ידי ה"עת צרה" גופא באים ירידי ישועה, שזהו עניין של התכללות שני עניינים הפכיים.

ולכן קורין או פרשיות מטות ומסעי – ש"מטות" הוא עניין של התכללות, כמבואר במאמר שנאמר לעיל<sup>37</sup>, והרי העניין ד"מסעי" הוא – היציאה מ"בין המצרים", ושככל מדריגה שבה עומדים אין להתפעל, ואדרבה, שמהצרה גופא "יוושע", שמגיעים ל"ירדן יריחו".

וזהו גם-כן העניין ד"מנחה אב", לשון נחמה – שהרי לאמיתו של דבר הכל הוא לטובה, כמשל האב המכה את בנו, שכוונתו היא טובתו ("ער איז אויסן זיין טובה"). וכאשר מתבוננים בזה, רואים שלאמיתו של דבר זהו טוב, ולא זו בלבד שרואים זאת בעיני השכל, אלא שעל-ידי זה נמשך שרואים זאת גם בעיני בשר –

27) תהילים קלט, טו.  
28) ראה רשימות הצ"צ (יהל-אור) עה"פ (ס"ע תקבר ואילך). לקו"ש חט"ז עמ' 273. וש"ג.  
29) לשון חז"ל – ברכות סא, ב.  
30) ז"ח ר"פ יתרו. תקו"ז ריש תל"ב.  
31) שמו"ר פי"ב, ג. ועוד.  
32) ראה סה"ש תורת-שלום עמ' 158.  
33) מהרש"אין-כן פרשת פינחס – קורין לפעמים

# "הו זהירין ברשות"

הו זהירין ברשות שאין מקרבין לו לאדם אלא לצורך עצמן; נראין כאוהבין בשעת הנאתן ואין עומדין לו לאדם בשעת דוחקו (פרק ב, משנה ג)

פירוש רבינו עובדיה מברטנורא:

הו זהירין ברשות – אתם המתעסקים בצורכי ציבור, אף-על-פי שאתם צריכים להתוודע לרשות כדי לפקח על עסקי רבים, הו זהירים וכו'.

פירוש כ"ק אדמו"ר:

"רשות" היא ה"שליטים" שבאדם – שכלו ומידותיו. ואמר "הו זהירין ברשות", כי האדם מוכרח וזקוק ל"שלטון" זה, אך עליו להיות זהיר בו. כי לפעמים מתאוים המוח והלב דבר בלתי רצוי, ואז על האדם לרעת שאף שהן "מקרבין לו לאדם" ו"נראין כאוהבין", הרי זה "לצורך עצמן" ו"להנאתן" בלבד.

ובאופן אחר קצת, יש לומר דהכוונה ב"רשות" לשלטון של היצר-הרע, והפירוש ב"מקרבין לו לאדם" ו"נראין כאוהבין", מבואר על-פי הידוע שאחת מתחבולות היצר-הרע היא להופיע כ"אוהבו" של אדם ו"מסכים" לו בכל אשר יעשה, גם בהנהגה טובה, רק שמשפיע עליו לעשות הנהגה זו מתוך פנייה, או בקרירות, בדרך "מצוות אנשים מלומדה", ועל-ידי זה לוכד את האדם ברשתו עד שמסיתו גם לדברים אסורים רחמנא-ליצלן.

ועבודה זו היא במילי דחסידותא, כי ממידת הדין רשאי האדם לא לעסוק כלל עם ה"רשות" דהיצר-הרע (ובלבד שיהיה שלם במעשה בפועל); אך במידת חסידות חייב להתעסק עם היצר-הרע על-מנת להפכו לטוב, וכמאמר רז"ל "בכל לבבך – בשני יצריך". אלא שעליו לעשות זאת מתוך זהירות יתירה – "הו זהירין ברשות".

(ועל-דרך זה יש לומר בפירוש "ואל תתוודע לרשות": צריכים להתעסק עם ה"רשות", כנ"ל, אך לא באופן של "דעת" – מלשון התקשרות והתחברות).

ויש לומר עוד שהכוונה ב"רשות" היא ליצר-הטוב – השכל והמידות דקדושה. במקרים מסויימים אין לציית אפילו ל"רשות" זה – היינו כשנדרש מיהודי עבודה של מסירות-נפש שלמעלה מטעם ודעת.

וזהו "שאין מקרבין לו לאדם אלא לצורך עצמן" ו"נראין כאוהבין בשעת הנאתן": מצד כוחותיה הגלויים של הנשמה (שכל ומידות) רצונה בעבודה המביאה לשלימותה (השלימות דשכל ומידות); ולא מסירות-נפש – ביטול ושלילת מציאותה. ומכל-מקום הרי זה רק "נראין כאוהבין", כי על-ידי העבודה של מסירות-נפש מגיע לו לאדם אמיתית הטוב וההנאה.

(משיחת מוצאי שבת-קודש פרשת תזריע-מצורע תשלי"ט – על-פי רשימת השומעים)

# פרשת מסעי

## פרשת "מסעי"

ההוראה משם הפרשה, "מסעי", בעבודת ה':

כל יהודי, מקטן ועד גדול, חייב "לנסוע" ולהתעלות תמיד בעבודתו מחיל אל חיל; הקטן מסוגל לכך והגדול חייב בכך. ו"מסעי" בלשון רבים – רמז לעליית הנפש והגוף, שכן על האדם לחנך ולזכך גם את גופו הגשמי.

וכפי שמסופר על הרבי הרש"ב, שפעם שאלו אותו על הנהגה מסוימת שלו, מה המקור שלו לכך, וענה שאינו זוכר כעת את המקור, אך בטוח הוא שיש לזה מקור, שכן הוא חינוך ולימד את גופו לעשות את מה שצריכים לעשות אך ורק על-פי השולחן-ערוך.

(משיחות שבת-קודש פרשת מטות-מסעי תשל"ב ושבת-קודש פרשת מסעי תשד"מ)

## פרשת מסעי

אף פרשה מסעי נקראת לעולם בימי בין-המצרים.

חושך הגלות אינו אלא הכנה והקדמה לאור הגאולה, וגם המשמעות הפנימית של מסעות בני ישראל היא – מסע הדרות מגלות לגאולה; מהמדבר שהוא סמל הגלות, ל"ירדן יריחו", רמז למשיח שעליו נאמר (ישעיה יא), "והיריחו ביראת ה'".

(מהתוועדות שבת-קודש פרשת מסעי תשד"מ)

## אלה מסעי בני ישראל (לגא)

כאן ישננו, כאן הוקרנו, כאן חששת את ראשך (רש"י)

מסעות בני ישראל במדבר רומזים לירידת הנשמה לעולם-הזה, שבו עומדת הנשמה במאבק תמידי בין הטוב להרע. רש"י מצביע כאן על שלושה דברים היוצרים את האפשרות לבחירה חופשית בין טוב לרע.

"ישננו" – שינה (שבה מסתלקת הנשמה מהגוף) רומזת על צמצום והסתר פנים, המאפשרים בחירה ברע.

"הוקרנו" – דהיינו "צינון" הגבורות, בכחינת "שיתף עמו מידת הרחמים", דבר המאפשר את הבחירה בטוב.

"חששת את ראשך" – היינו השכל של הנפש-הבהמית, ה"לעומת זה" של השכל הנפש-האלוקית. העובדה שהנפש-הבהמית היא לא רק בעלת מידות אלא גם בעלת שכל, מעמידה אותה כ"שווה מול שווה" עם הנפש-האלוקית, וכך מתאפשרת בחירה חופשית ביניהן.

(לקוטי-שיחות כרך יח עמ' 390)

## דבר מלכות

שנעשה טוב הנראה והנגלה, על-דרך שמצינו אצל אלו שאחזו בהדרגה ד"גם זו לטובה"<sup>38</sup>, והצדיק וחסיד, שהייסורים הם בחסד וברחמים<sup>42</sup>, והעיקר הוא, שסוף-כל-סוף נמשך העניין בטוב הנראה והנגלה, שמה"צרה" צריך אמנם להיות העניין ד"רחץ ה' את עצמה – נעשה "צהר"<sup>35</sup>.

**אף כשנמצאים בשפל המצב, אין להתייאש, כיוון שעל-ידי עבודה אפשר תמיד לצאת מהמצב שבו נמצאים, ולהניע עד למדרגות הכי עליונות!**

צואת בנות ציון<sup>41</sup>, וכמו שכתוב בתניא<sup>41</sup> "כמשל מלך גדול ונורא הרוחץ בכבודו ובעצמו צואת בנו יחידו", אבל אף-על-פי-כן זהו בחסד וברחמים (דהיינו, שלבד זאת שזה גופא הוא לטובה, הרי גם היסורים גופא הם

(קטעים מהתוועדות שבת-קודש פרשת מטות-מסעי, מברכים החודש מנחם-אב היתשט"ו. יתורת-מנחם – התוועדות תשט"ו, חלק שני (יד) עמ' 230-224)

(38) תענית כא,א. סנהדרין קח, סע"ב.  
(39) ברכות ס,ב. שו"ע או"ח סד"ל ס"ה.  
(40) ישעיה ד,ד.  
(41) אגה"ק סכ"ב (קלד,ב).  
(42) ראה גם לקוטי לוי"צ אגרות-קודש עמ' שכד. סה"ש תש"ד עמ' 15.

## מינוי ל"התקשרות"

ניתן לקבל את גיליון "התקשרות" ישירות הביתה באמצעות הדואר.

מינוי לשנה: 177 ש"ח (ב-4 תשלומים).  
מינוי לחצי שנה: 88 ש"ח (ב-2 תשלומים).

את השם, הכתובת והתשלום יש להעביר לפי הכתובת:  
"התקשרות", מחלקת המנויים, ת"ד 14 כפר חב"ד 72915

# רק לישראל הכוח לנחם את ה"אב"

## תוספת חיות כדי "להוציא את הקב"ה מהגלות"

כללות העניין ד"מנחם אב", נחמת הקב"ה, נפעל בכוחם של בני-ישראל דווקא – שהם מברכים את החדוש ומכריזים ופועלים את כללות העניין ד"מנחם-אב". זאת אומרת: נחמת הקב"ה אינה נפעלת על-ידי מלאכים, שרפים, אופנים וחיות הקודש, אלא בכוחם של בני-ישראל דווקא. ועל דרך העניין ד"נצחוני בני נצחוני".

וטעם הרב מתבטא בשם החדוש "מנחם-אב". ובהקדים:

ידועה תורת הבעש"ט (שער הייחוד והאמונה בתחילתו) ש"שמו אשר יקראו לו בלשון הקודש" הוא מהווה ומחיה ומקיים את הרב, ולכן הרי הוא מבטא את תוכנו של הדבר הנקרא בשם זה... ומכיוון שב' תיבות אלו הם תיבות של שם אחד – נמצא, שגם תיבת "אב" קאי על ישראל. זאת אומרת: הפירוש ד"מנחם אב" הוא – לא רק שישראל מנחמים את ה"אב" (כנ"ל), אלא גם בישראל גופא ישנו עניין ה"אב", כי נשמתו של כל אחד ואחד מישראל היא "חלק אלוהי ממנו" (ממש) (ממש).

וב' פירושים אלו קשורים זה בזה: הסיבה לזה שבכוחם של ישראל לנחם את ה"אב" היא – מפני שבהם גופא ישנו עניין ה"אב".

וכמאמר רז"ל "יפה כוח הבן מכוח האב" – שכזה יש ב' פירושים: (א) הפירוש הפשוט – ש"כוח הבן" יפה יותר מאשר "כוח האב", (ב) הפירוש הפנימי – גם מה ש"כוח הבן" יפה יותר מאשר "כוח האב", הרי זה גופא נפעל "מכוח האב", כי נוסף על הכוחות הגלויים של האב, ישנו עצם האב, אלא שאצל האב העצם הוא בהעלם, ואילו אצל הבן (שהוא לוקח ומקבל מעצם האב) מתגלה עצם האב באופן גלוי.

ועל-דרך זה בענייננו: מה שבני-ישראל מנחמים את אבינו שבשמים (בדוגמת הפירוש הפשוט ש"כוח הבן" יפה יותר מאשר "כוח האב", שלכן מנחמים בני-ישראל את הקב"ה) – הרי זה נלקח "מכוח האב", בהיותם "חלק אלוהי ממנו" ממש, היינו, שיש בהם עצם האב.

ועד כדי כך, שכאשר בני-ישראל מנחמים את הקב"ה – נפעל אצל הקב"ה (כביכול) באופן נעלה יותר ממה שהיה קודם כללות עניין הגלות, שזהו כללות העניין דיתרון האור מן החושך ויתרון החכמה מן הסכלות.

וזוהי השייכות המיוחדת לימים אלו, "בין המצרים", ובפרט תשעת הימים החל מראש-חודש מנחם-אב – מאחר שימים אלו ייהפכו לששון ולשמחה ולמועדים טובים, ובמיוחד בנוגע לצומות שבהתחלת וסיום ימים אלו, שבעה-עשר בתמוז ותשעה באב, ובלשון הכתוב (המובא ברמב"ם סוף הלכות תעניות): "צום הרביעי וצום החמישי גו' יהיה לבית יהודה לששון ולשמחה ולמועדים טובים" – באופן נעלה יותר משאר הימים טובים (המפורשים בתורה) מצד העילוי דיתרון האור כו'...

(מהתוועדות שבת-קודש פרשת מטות-מסעי, מברכים החדוש מנחם-אב היתמי"ב; 'תורת מנחם – התוועדות תשמ"ב, כרך ב, עמ' 1903-1901 – בלתי מוגה)

סוף-סוף – איך נהגו בבית הכנסת דחב"ד בכל מקום, בהנוגע לשברים?

מתשובת הרבי נראה כי אינו תמים-דעים עם גישת הרב לנדא וכי לדעתו, מהתקיעות שתקע הרבי הרש"ב כדי להוציא אחרים ידי חובה, יכולים כן ללמד הוראה לרבים. על שאלת הרבי לגבי המנהג בבתי-כנסת חב"ד בעניין השברים, משיב לו הרב לנדא במכתב נוסף.

## "הרב לנדא כותב לי"...

בהתוועדות שבת-קודש פרשת שופטים, ד' באלול תשט"ז, סיפר הרבי ('תורת-מנחם – התוועדות' תשט"ז, כרך יז, עמ' 190):

הרב לנדא כותב לי במכתב אודות סדר קביעות המזווה אצל כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע, ופעם אמר: אצלי לא תישאר קורה אחת (מהרצפה) שאינה חדורה בענן המזווה ('ניט מזווה' דיק").

וסיים הרבי: "מזווה – הוא עניין אורות מקיפים, וצריכים להמשיכה עד הרצפה, היינו, להמשיך מהשורש הראשון עד למטה-מטה".

ענין זה התברר תוך כדי בירור נושא הלכתי חשוב – 'היכר ציר' בקביעת מזווה, בהתכתבות שקיים הרבי עם הרב לנדא, שתחילתה באגרת של הרבי מיום כ"ד בניסן תשט"ז (אגרות-קודש, כרך יג, עמ' תלו):

הרה"ג הרה"ח אי"א נוי"נ עוסק בצי"צ מו"ה יעקב שי'

שלום וברכה!

איקלע לידי עניין הנוגע בדין מזווה, כשיש סתירה בין היכר ציר ורוב תשימש, שמהלכת שמועה בין קני החסידים על-דבר הוראת נשיאנו הק' בזה (ויש אומרים מהאדמו"ר הזקן), וכיוון שנוסחאות שונות שמעתי כאן, אית' [=אסיר תודה] אהיה לכבודו אם יודיעני, השמע בזה ופרטי הנוסחא וכי וכל המפרט הרי זה משובח.

בברכה.

על כך השיב הרב לנדא תשובה מפורטת שבעקבותיה באו חילופי מכתבים נוספים מהרבי אל הרב לנדא וחוזר חלילה.

הנה כל ההנהגות שהדפסתי ב"היום יום" הכנסתים על-פי הוראת כ"ק מו"ח אדמו"ר שליט"א. וקודם ההדפסה היו עוד-הפעם נגד עיניו (ויש מהם שציוות להשמיט באומרו שאינם הוראה לרבים) – בשתי הנ"ל ראינו גם-כן, זה כמה פעמים, את כ"ק מו"ח אד"ש אומר את היהירצון ומשמיט תיבה "על" ואולי היו בזה שינויים, או שמילתא דלא רמייה עליה דאינש כו'.

## שאלה ותשובה ושוב שאלה

בחדוש תשרי תשכ"א שהה בנו של הרב לנדא ז"ל – יבלחט"א – הרב חיים-אברהם-אליהו שיחי' לנדא בחצר הרבי. בסעודת יום ב' דראש-השנה בבית כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ, אליה הוזמן עם עוד מנכבדי החסידים, התעוררו שאלות במנהגי תקיעות שופר ('המלך במסביב', כרך א, עמ' גר-נו). הרש"ג ז"ל אמר: הרב לנדא היה ממקורבי כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע וכאן יושב בנו. הרבי פנה להרב אליהו לנדא והתעניין איך נוהגים בבית-הכנסת של אביו וכמובן אם זוכר אביו איך היו תוקעים השברים בליובאוויטש.

הרב יעקב לנדא במכתב מיום א' פרשת לך תשכ"א השיב: "אני שמעתי בחצרות קדשו נבג"מ תקיעות רק מכ"ק קדו"ק בעצמו והיו כמה דברים, שאפילו היו מוקשים לבן אדם פשוט. ואני דיברתי פעם עם הגאון החסיד ר' יעקב רש"ל מריגא והוא ענה לי, מה אכפת לי "ער בלאזט דאך" (=הוא הרי התוקע), און נאכטאן (=ולחקות) הלא לא נהוג אצלנו. חשבתי שגם עניין השברים הוא דבר השייך רק לרבי, ועליו לעשות כפי שכתוב בשולחן-ערוך".

בתגובה על כך כתב הרבי (אגרות-קודש, כרך כ, עמ' לט):

אף שכן הוא בהנהגות שלעצמו – צריך עיון גדול אם כן הוא במה שעושה להוציא אחרים (על-כל-פנים – גם אחרים) ובמצוות-עשה מהתורה, ובפרהסיא. ועל-אחת-כמה-וכמה – בתקיעת-שופר (ולא בהרכה) שכל אחד ואחד מקיים המצווה, והרי שומע השברים באופן כו', וק"ל.



הנעשה אתו, ובפרט בשנים רבות המאורעות הללו. ושמתח, אשר כפי שסיפרו לי, נסתדר בקהילת בני ברק באופן שהוא שבע רצון במידה ידועה.

בטח נודע לו מאשר נדפס פה במשך זמן האחרון, ובפרט בספריית אוצר החסידים. והנה זה איזה זמן אשר הנני מקבץ שיחות ומכתבים מכ"ק אדמו"ר נ"ע (כי לא הכל נשמר מגוף כתב יד קודש אדמו"ר נ"ע ממכתביו. והנני נזהר מלדבר על זה ולשאול בפרטיות אצל כ"ק מו"ח אדמו"ר שליטי"א, מפני העגמת נפש שבדבר).

ובזה הנני פונה אליו, באשר בטח יש תחת ידו העתק מכמה מכתבי כ"ק אדמו"ר נ"ע, ואולי גם שיחות שלא נכנסו בקובץ שיחות שהדפסנו, אולי יואיל בטובו לשלח לי העתק מהם...

### כתבי הרבי הרש"ב ואביו של הרבי

בה' בניסן תש"ט (אגרות-קודש, כרך ג, עמ' צד) מודה הרבי לרב לנדא על מילוי בקשתו:

בתודה רבה הנני לאשר בזה קבלת שני מכתביו בצירוף העתק סיום מכ"ק אדמו"ר על-דבר לשון הקודש, העתק מכתב הנ"ל מימי כ"ט תמוז, די' מניא, וי' מניא משנת עזרי"ת וראשי-דברים מרי"ח ניסן (בלי הוראת שנה) וי"ח שבט עטרית. תשואות חן על העבר ובקשה רבה על העתיד להמשיך בכונן דא, בהעתק הני מילי מעלייתא. ופשיטא אשר כל ההוצאות הכרוכות בזה (שכירות מעתיק וכיוצא בזה) עלי לסלקם כפי הוראתו.

תודה פרטית מקרב ולב עמוק בעד העתק המכתב מיום כ"ט תמוז הנ"ל שכנראה הוא היה כתוב לאדמו"ר נ"ע, ובפרט אשר לא עלתה בידי אמי מורת שליטי"א להביא איתה לכאן מאומה מכתב-יד-קודש וספרי אדמו"ר נ"ע.

בנושא זה וכיוצא-בו כותב לו הרבי גם כ"ג בטבת תש"ז (אגרות-קודש, כרך ב, עמ' קצא), בראשית שנת תש"ח (שם עמ' רמ), בט"ז טבת תש"ח (שם עמ' רפב) ובכ"ר במרחשוון תש"ט (אגרות-קודש, כרך ג).

### הזמן קצר והעבודה מרובה

וכך כתב לו הרבי בתחילת שנת תש"ח (שם עמ' רמ):

לקראת השנה הבע"ל הנני לשלוח ברכות כתיבה וחתומה טובה, לו ולכל בני ביתו ש"י, לכל מילי דמיטב.

נסתיים זמן מכירה הראשית של הצמח-צדק שמסרנו לאחר וציוויתי לשלוח לו כבקשתו הששה כרכים כי אין נמכרים לחלקים.

בטח נודע לו אשר משך איזה חודשים הייתי באירופא, וכמוכן נתרבה עוד העבודה, נוסף על עבודת ההכנה לדפוס מה שהוצא לאור בקיץ העבר.

אבל עתה הנני חוזר עוד הפעם למה ששקו"ט זה מיזמן רב, העתק וסקירה על העבודה בשנים האלו שכת"ר השתתף בה ולכן יכול להעיד עליה ולתארה... ובעגלא דיין.

### בירור מנהגי חב"ד

גם נושא בירור מנהגי חב"ד תפס מקום חשוב בהתכתבויות אלה. לימים יצטט הרבי לא פעם "והרב לנדא ש"י דבני ברק, כמדומה שמע בזה הוראה מפורשת מכ"ק אדמו"ר (מוהרש"ב) נ"ע" (סיוון תש"כ – אגרות-קודש, כרך יט, עמ' שכו) וכן, "על-פי הרי"ל ש"י לנדא" (קיץ תשי"ח – אגרות-קודש, כרך יז, עמ' שיב).

כלל חשוב בנוגע למנהגי חב"ד שברורנו – כותב הרבי לרב לנדא "בדרך-אגב", באגרת מד' במנחם-אב תש"ז (אגרות-קודש, כרך יג, עמ' שלח):

כל אותם מנהגים שפורסמו בהקונטרסים והחברות כו' – אותם שהוצאו-לאור בחיי כ"ק מו"ח אדמו"ר בעלמה דין, פשוט שעבר על כל המנהגים, ואלו שהוצאו-לאור לאחר זה, ציינתי – באם זה מסברא דילי ואז כתבתי גם טעמי בזה. ובאם לאו – הרי זה ממה ששמעתי או ראיתי מכ"ק מו"ח אדמו"ר.

### מעשה רב

ולפני כן כבר בחיי כ"ק אדמו"ר מוהרי"צ בשנת תש"ו (אגרות-קודש, כרך ב, עמ' קמו-ז):

מה שהעיר בנוגע לאמירת היהירצון שאחר פרשת הנשיא ולהשמטת תביעה יעלי" ביהללך הא'.

# "לידיד נפשי הנכבד ונעלה"

הרבי מרבה לדרוש בשלמו ומעוררו לנצל את כוחו להפצת חסידות ובמיוחד בקרב בני הישיבות הרבות בעירו □ הרבי מברר אצלו מנהגים שונים של רבותינו נשיאינו ובמיוחד בבית-הכנסת של הרבי הרש"ב □ רשימה שנייה מתוך שלוש על הרב יעקב לנדא ז"ל, רבה הדגול של עיר התורה והחסידות

### מאת הרב מרדכי-מנשה לאופר

#### לאיתנו – כפשוטו וכמשמעו

לאורך כל השנים התעניין הרבי במצבו האישי של הרב לנדא ובכני משפחתו (כפי שיובא להלן). הנה שתי התייחסויות בנושאי בריאות. כותב לו הרבי בד' במנחם-אב תש"ז (שם, כרך יג, עמ' שלח):

הגיעתני ידיעה, אשר לא היה בקו הבריאות, ויהי-רצון שיחזור לאיתנו, ובלשון המורגל במ"א – לאיתנו כפשוטו ולאיתנו כמשמעו, כפירוש רבנו הזקן בד"ה משכיל לאיתן האזרחי (נדפס בקונטרס לימוד החסידות).

וכעבור כעשר שנים (ל' בכסלו תשכ"ז – אגרות-קודש, כרך כד, עמ' רסה-ו):

על-פי הידיעות אודות כבודו ובפרט במכתב-עת, כנראה שהוטב מצב בריאותו, בכל זאת על יסוד התחלת שולחן-ערוך יורה-דעה, במקום שאפשר צריך לברר גם במקום חזקה.

מכתבים כללים-פרטיים רבים ששיגר לו הרבי נחתמים באיחולים לבכיים כדוגמת "בכבוד ובברכת החג ולאורך ימים ושנים טובות" (מ'קדש מלך', כרך ב, עמ' 256).

#### הרב לנדא שואל, הרבי משיב

בי' בטבת תשכ"א (אגרות-קודש, כרך ב,

באגרת ברכה (אגרות-קודש, כרך כא, עמ' 1), שאותה שיגר לקראת ראש-השנה תרפ"ט (עוד לפני חתונתו), למי שעתידי לימים לכהן כרבה הראשי של עיר התורה והחסידות, בני-ברק – הגאון החסיד הרב יעקב לנדא ז"ל, כתב הרבי:

עריה תרפ"ט

ריגא

לידיינ [=לידיד נפשי] הנכבד ונעלה הרב אי"א [איש ירא אלוקים] חרד על דברו, מופלג ומפורסם לשם הרה"ג מהרריי נ"י

ברכה ורוב שלום

לקראת השנה הבע"ל [=הבאה עלינו לטובה], אביע לו ברכותי שיכתב ויחתם לשנה טובה ומתוקה, שנת אושר וכבוד, שנת חיים שלום והצלחה מרובה בכל אשר יפנה. יתן ד' וימים הבאים יביאו עמהם שפע טוב וחסד, ובתוך כ"י [כלל ישראל] נזכה כולנו לגאולה שלמה אמיתית.

כברכת ואו"יני יידידו ומוקירו.

מנחם שניאורסון

מכתבי ברכות ואיחולים של הרבי לרב לנדא – ולהפך – נשלחו לאורך רבות בשנים, בערבי חגים ובמועדים אחרים.

## ניצוצי רבי

ומקום צריך לחקור בהנוגע לתוצרת בית-החרושת שמשתמשים שם בו, (ב) כיוון שהכיסוי אפשר להיות כשר, הרי תמיד יש מקום לפנות לבית הרושת בבקשה הגיונית שייצרו האמור באופן שיהיה שווה לכל נפש.

### חיזוק אנ"ש בכפר-חב"ד

**בחודש אייר תש"ז אירע בכפר-חב"ד פיגוע הרצח המזועזע שבו נספו מדר"ח והמישה תלמידים. הרבי פונה אל הרב לנדא באגרת מח' באייר (אגרות-קודש, כרך יג, עמ' מא), בבקשה לחזק את אנ"ש:**

בוודאי מותר לעורר את כל אחד ואחד מאנ"ש אשר המאורע העבר ל"ע ול"ע צריך לגלות בהם כוחות הנעלמים אשר בהם גדולה ההתקשרות עם רבותינו נשיאינו הקדושים ובמלא יוסיפו כל אחד ואחת, ככל יכולתו בהתפתחות מוסדות חב"ד אשר באה"ק ת"ו ודווקא במקומם עתה, כמובן ממאמרי רבנו הזקן, רבנו האמצעי, והצמח-צדק הידועים ומוסגר פה העתק ממה שכתבתי לאחד כ"ו אשר אפשר יעניין גם את כבוד תורתו, ומובן שלא לדרשא קאתינא, אלא שתקוותי שגם הוא ינצל כל השפעתו בכיוון האמור.

בברכה לבשר טוב בכל הני"ל.

### כמאן דעביד, לא אמרינן

עוד לפני קבלת הנשיאות עלה מדי פעם נושא הפצת לימוד החסידות ודרכיה בחילופי המכתבים בין הרבי לרב לנדא. בה' בניסן תש"ט (אגרות-קודש, כרך ג, עמ' צד) כותב לו הרבי:

את מכתבו לכ"ק מו"ח אדמו"ר שליט"א ראיתי אבל לא מצאתי בו מה שלפני-עניותי דעתי הוא העיקר, היינו שמות האנשים באה"ק ת"ו שהם יוציאו מן הכוח אל הפועל מה שיחליטו לעשות בשינוי מצב החסידות שם, כי כמה וכמה החלטות נתקבלו, נבחרו ועדים וכו' ומפני מניעות שעל האתר, אשר טבעו ידוע לו בטח עוד בעומק יותר מאשר לי, לא באו לפועל עד עתה והאריכות לדכוותיה הנמצא שם בוודאי אך למותר.

ובמכתב אחר מאותה שנה, מעוררו הרבי

עמ' קסג) פנה הרב לנדא אל הרבי בשאלה, כיצד לנסח את הכיתוב במצבה של "המנוח מו"ה ברוך דוכמן". הרבי מיהר לענות בו ביום ("ובבקשתו בא המענה ביום קבלת המכתב, בהנוגע לנוסח מצבה"):

בכלל בכגון דא לדעתי מהנכון ביותר שיהיה בערך המצבות שבאותו בית-החיים ועל-דרך המבואר בכמה-מקומות, ומהם גם לדינא, שהנהגה באחד הנטמן בבית-החיים הרי זה נוגע (וירט אן) ושייד לכל השאר.

במסגרת זו עצמה – כדאי שאותם שהכירו את הרי"ב ע"ה יערכו הנוסחה על-פי ידיעותיהם.

וכיוון ששואל דעתי בזה, עלי להוסיף מה שהוריתי לכמה בכגון דא, להזכיר בהנוסח, שהיה מחסידיו של כ"ק אדמו"ר בפירוש השם (של האדמו"ר), ובהנוגע להני"ל יש להזכיר את השנים.

יסוד הצעתי בכגון דא – בא על יסוד מה שראיתי בנוסח המצבה שערך כ"ק מו"ח אדמו"ר בשביל אמו הרבנית זצ"ל, והזכיר צדיקי יסודי עולם והאדמו"רים בשמותיהם.

ואם תמצוי לומר הרי רמזו זה גם במשנה בסיפור נוסח השאלה עד לחברון (תמיד פרק ג') והרי כל עניין המצבה הוא לזכות ועליית הנשמה.

בכבוד ובברכה לבשורות טובות וגם בהנוגע לבריאותו כפשוטו.

### כשרות של תרופה

בו"ך בסיוון תש"כ פנה הרב לנדא אל הרבי בשאלה אודות תרופות ברמות קפסולות וכתב: "כימאי ירא-שמים אחד כותב לי שהקלציום לקטט עובר הרבה שינויים, אם אמנם מקורו הוא מחלב" (ח' צרויה).

הרבי מיהר להשיבו (בג' בתמוז – אגרות-קודש, כרך יט, עמ' שנד):

במענה למכתבו מו"ך סיון, במה שכתב אודות עניין הטבלאות, לא כתבתי בזה עד עתה כיוון שהיה באמצע הביור, וזה-עתה נתקבלה ידיעה וכנראה הכי מבוררה, והיא, שכיסוי הטבלאות שונה הוא מבית חרושת אחד לשני, יש מהם כשרים ויש בהיפך, שמה שני מסקנות, א) שבכל מקום

## ניצוצי רבי

אין מזכיר כבוד תורתו בהנוגע לפעולות בהפצת המעיינות ובפרט בקשר לשנת המאתיים להסתלקות מורנו הבעש"ט ז"ל ואיני יודע הסיבה.

בהמשך מגיב הרבי לטענה שהועלתה על-ידי אחד העיתונים כאילו "אין דעת חסידים נוחה מהסיסמה של שנת המאתיים וכו'". הרבי שולל ההסתייגות ואומר שכל פעולה ופעולה יש למדוד על-פי תוצאותיה המעשיות. ולכן, מכיוון ש"ברור שבפרסום סיסמא האמורה ודאי שיתוספו מביי-ישראל מי שהוא שיעיניו בספרי הבעש"ט ותלמידיו ותלמידי תלמידיו שגם זה עניין הוא, ובפרט שלימוד תורם עלול להביא גם לידי מעשה" – יש להמשיך ולחזק פעולה זו, כותב הרבי.

### ערכת ספרי קה"ת

באופן טבעי, חלק מחילופי האגרות בין הרבי לרב לנדא בשנים שלפני קבלת הנשיאות היו במסגרת תפקידו של הרבי כעורך ראשי של ספריית 'איצר החסידים ליובאוויטש' ועמידתו בראש הוצאת ספרי קה"ת. כך למשל כותב לו הרבי בה' בניסן תש"ט (אגרות-קודש, כרך ג, עמ' צד):

מכין אני עתה לדפוס מפתח מאמרי כ"ק אדמו"ר, והנה באותן הפעמים שלא היה מאמר חדש כי-אם חזרת אותו שכבר נאמר פעם-אחת, כמובן אין כתב המאמר בגוף כתב-יד-קודשו ומחפשו אני בביכילך והנחות אניש והתמימים, ואולי ישנם מאמרים ששמעו או יודע אודתם ואינם בקארעקטן המוסגי"פ [=בעלי ההגה המוסגרים-פה]!

כשהופיע המפתח כותב הרבי לרב לנדא (בכ"א בכסלו תש"י – אגרות-קודש, כרך ג, עמ' רכז):

המפתח בטח נתקבל כבר, ותשואת-חן אם יודיעני מה שיש להעיר בו, ולהוסיף וכו'.

תחילת ההתכתבות בנושא זה החלה כבר בו' באייר תש"ו (אגרות-קודש, כרך ב, עמ' קכח). אגרת הנפתחת בנימה אישית (כנראה אחרי הפסק מסויים של ההתכתבות ביניהם):

מוזמן לזמן הייתי שואל דורש אודותיו ועל כל

### ליתר ניצול של כוח השפעתו:

ואפילו אונס דרחמנא פטריה אונס כמאן דעביד לא אמרינן, ואפילו אם תמצוי לומר דאמרינן – הרי זה לגביה [=המשפיע], אבל אותו שהיה יכול לקבל ממנו הרי אין אצלו כלום.

### ועוד כתב לו:

והאומנם מסתפק בנטירת כרמי אחרים, ובטח גם הוא מודה שכרמנו אינו גרוע כלל וכלל מכרמים שלהם ואדרבה... והרי מובטחים אנו שסוף-סוף יהיה ידיו נצח ויפוצו המעיינות חוצה, וכל-זה ייעשה על ידי בני-אדם דווקא ומעבודתינו אלו דימי הגלות דווקא.

### ניצול ההשפעה על בני הישיבות

בי"ד במרחשוון תשי"ב (אגרות-קודש, כרך ה, עמ' יז"ח) כותב לו הרבי:

היות שבעירו יש, ת"ל, הרבה בני ישיבות ובחורי חמד כ"ריבו, בטח ישתמש בהשפעתו הכבירה עליהם לקרבם לרעיון החסידות ולהפיץ המעיינות החוצה. ותשואת-חן מראש אם יבשר בשורות טובות בזה.

ובר"ח כסלו תש"כ (אגרות-קודש, כרך יט, עמ' סט):

תקוותי אשר מנצלים ימי חודש זה, הוא חודש הניסים והגאולה, ובו ראש-השנה לתורת החסידות ודרכי החסידות, והרי נכלל זה גם בראש החודש (שלכן נקרא ראש ולא התחלה, וכהביאור בהשם ראש-השנה), ובפרט שהרי במחנה ה' מקום מרכזי לכמה וכמה ישיבות, ועל-פי השמועה מורגש מפנה בין בני הישיבות לשמוע (דערה-ערך) בהנוגע לפנימיות התורה שבדורנו נתגלתה בתורת החסידות.

### מאתיים להסתלקות הבעש"ט

באותה שנה מלאו מאתיים שנים להסתלקות הבעש"ט, והרבי ניצל זאת לפעילות רבה ונמרצת בהפצת תורת הבעש"ט. בג' בתמוז תובע הרבי מהרב לנדא – כמו גם מזקני אנ"ש נוספים – להירתם לעניין (שם עמ' שנד-ה).

בין השאר כותב לו הרבי: